

کامل  
تین حصے

# احکام اسلام عقل کی نظر میں

جس میں تمام شرعی احکام کی عقلی حکمتیں اور حقیقی احکام الہیہ کے اسرار و فلاسفی ظاہر کی گئی ہے  
اور ثابت کیا ہے کہ تمام احکام شریعت عین عقل کے مطابق ہیں۔



محمد رسول اللہ ﷺ

مکتبہ محمدیہ فاہرہ

# احکام اسلام عقل کی نظر میں

کامل ترین حصے

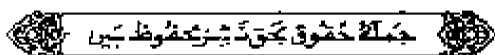
جس میں تمام شرعی احکام کی عقلی حکمتیں اور مصلحتیں  
احکام الہیہ کے اسرار و فلاسفی ظاہر کی گئی ہے اور ثابت کیا  
ہے کہ تمام احکام شریعت عین عقل کے مطابق ہیں۔

عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب شریف علی شاہی

مکتبہ سید عرفان رفیق

4/491 شامیہ لکھنؤ کراچی

Tel: 021-34594144 Cell: 0334-3432345



احکام اسلام

عقل کی قرین

نام کتاب

مترجمہ از مفتی محمد امجد علی صاحب

مؤلف

نمبر 2009

تقاسم اول

1100

تعداد

القادر پبلیشنگ پریس کراچی

طابع

مکتبہ عربیہ اسلامیہ 491 کلاں کراچی

ناشر

821-34594146 Cell: 0336-3437346

پنے کمرے

دولت الاسلامیت، لاہور، پاکستان

ایضاً کتب خانہ، لاہور، پاکستان

قدیمی کتب خانہ، لاہور، پاکستان

قوانین الاذکار، لاہور، پاکستان

مکتبہ شریعت، لاہور، پاکستان

کتب خانہ شریعت، لاہور، پاکستان

مکتبہ القرآن، لاہور، پاکستان

مکتبہ رحمت، لاہور، پاکستان

مکتبہ سید احمد، لاہور، پاکستان

مکتبہ علم، لاہور، پاکستان

وحدانی کتب خانہ، لاہور، پاکستان

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ  
الْأَمِيِّ وَعَلَى آلِهِ وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا

فہرست عنوانات احکام اسلام عقل کی نظر میں

[illegible]

48	36	فشتوں کے لئے ہے	ہدایت کیلئے ہدایت نصوح میں ہونے کی حکمتیں
49	37	کار کے مصلحت ہونے کے وقت اس سے قبل کرنے کی وجہ	وجہ تمسین ہدایت کیلئے لکھا
50	37	ہدایت کیلئے جو قبل از شب ہونے کی وجہ	وجہ تمسین نماز کمر
51	38	جتنی مصلحت کیلئے قرآن کریم اور نماز پڑھنا جائز ہونے کی وجہ	نکاح کو لغو کر کے چھٹے کی حکمت
51	38	جتنی تکلف سے قبل از شب ہونے کی وجہ اور دل اور اس سے	وجہ تمسین نماز عصر
51	38	بعد از شب قبل کا کار	وجہ تمسین نماز مغرب
52	40	باب نوافل الوصل والیموم	وجہ تمسین نماز عشاء
52	40	نوافل اور روزہ میں سے امر و منکر کی وجہ	وجہ تمسین نماز فجر
53	40	ہول اور روزہ میں جمع کرنے کے وقت خانہ کعبہ کی طرف	ہدایت نماز کیلئے ہول اور مقرر ہونے کا کار
53	40	پشت اور منہ کرنا منع ہونے کی حکمت	پاؤں کی ہدایت کی حکمتیں
53	40	ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب	باب الاذان
54	41	تیمم سے منہ ہونے کی وجہ	حکمت الاذان نماز
54	41	پاکان جانے اور اس سے نکلنے کی وجہ اور غفرانک چھٹے کی وجہ	کان میں انگلی سے کر لانا دینے کی وجہ
54	41	تین وسیلوں سے امر و استیفاء کی وجہ اور گوشت و بیویوں سے	توبہ و توبہ کے کان میں لانا دینے کی وجہ
54	41	منع استیفاء کا کار	باب صلوات و استیفاء
55	43	قرآن اور قے اور تکبیر سے امر و منکر کا کار	نماز میں استیفاء خانہ کعبہ کی وجہ
56	43	عادت ہول اور اس کے وقت منع نماز کی وجہ	نماز کے لئے مکان کی صفائی اور لباس کی ستھرائی کا کار
57	44	باب المسح علی الخفين	نماز کیلئے تمسین لڑکان اور مرد کا کار
57	44	مسح موزوں کا کار	حقیقت نماز
58	44	موزوں کی جانب مسح شروع ہونے کی وجہ	نماز میں ہاتھ کے نیچے یا ہاتھ اور سینہ کے اوپر ہاتھ
58	44	موزوں پر مسح مکہ کیلئے ایک دن رات اور مسافر کیلئے تین	ہاتھ سے کی وجہ
59	44	دن رات مقرر ہونے کی حکمت	براعت کے درمیان خالی جگہ چھوڑنے کی ممانعت کی وجہ
59	45	باب الیاء	نماز میں متوجہ کرنا ہونے کی حکمت
59	46	یاد ہونے اور قیاس نہایت جلدی پائی پاک ہونے کی وجہ	تکبیر تحریر میں دونوں ہاتھوں کو اٹھانے کا کار
60	46	قبل پائی کی نہایت کی حکمت آب قبل و تکبیر کی حد مقرر	تکبیر تحریر میں حرات کا لگانا حن تک ہاتھ اٹھانے کی وجہ
60	46	ہونے کی وجہ غصہ صیت آپ اور وہ	نماز میں دست اور گھڑا ہونے کی وجہ
60	47	چاہے اور لی کا مجموعہ پاک ہونے کی وجہ	نماز میں لہر اور دیکھنا لوگوں سے کلام کرنا منع ہونے کی وجہ
61	47	کے اور لی کے جھوٹے میں فرق ہونے کی وجہ	نماز میں غام پڑھنے کی وجہ
61	47	درت میں کتے کے منہ والے پاس سے پاؤں وغیرہ چپنے سے اس	نماز میں استیفاء کے بعد اعجاز پڑھنے کا کار
61	47	درت کو ممانعت دھونے سے اس کے پاک ہونے کی حکمت	نماز اور قاتح میں قرأت تسمیہ کی وجہ

75	62	ناراضی کا علاج صرف جانے کا ہے	ناراضی کے لئے جو کام ہیں، ان سے کیا
76	62	ناراضی سے کھانا	ناراضی سے کھانا
77	63	ناراضی میں علاج کے لئے نصیحتیں	ناراضی میں علاج کے لئے نصیحتیں
77	63	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
77	64	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
78	64	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
76	64	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
78	65	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
75	65	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
80	65	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
81	66	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
82	68	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
83	67	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
84	68	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
84	68	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
84	68	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
85	68	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
85	69	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
85	69	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
86	69	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
86	70	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
87	70	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
87	70	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
88	71	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
88	71	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
88	71	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
89	73	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
89	74	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
90	75	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں
90	75	ناراضی سے نصیحتیں	ناراضی سے نصیحتیں

108	91	اہل اسلام کا مرد و کونجاہ میں دشمن کرنے اور اس میں نہ
108	91	مرد نے کی حکمت
109	93	مرد کو شہداء کی حکمت
109	94	مرد کو کافرا لگانے کی حکمت
109	94	عسید کو قتل نہ دینے اور عین اکوہ چاروں میں نہ قتل
109	94	کشتہ نہ دینا
110	95	نہار جہاد میں نام کے چھپے مشغول کو عامیہ نہ مینے نہ
110	95	نہار جہاد میں نام لیکھ میت کے چور کے نہ کرنا اور نکلنا نہ
110	96	انقسام نہار جہاد میں ایسے بائیس سلام پھیرنے کی حکمت
110	96	نہار جہاد میں رگوں کو نہ لکھو و تیر نہ ہونے کی وجہ
111	96	کتاب الزکوٰۃ
113	97	وجہ تسمیہ زکوٰۃ صدق
114	97	مرد زکوٰۃ
114	98	پانچویں کے حساب پانچویں جنی و سوار ہم مقرر ہونے کی وجہ
114	98	پانچویں کے حساب زکوٰۃ مقرر ہونے کی وجہ
114	99	نہار جہاد کی حساب زکوٰۃ پانچویں سے شروع ہونے کی وجہ
115	99	پانچویں کا پانچویں کی زکوٰۃ حساب خمس سے شروع ہونے کی وجہ
116	99	زکوٰۃ کی پانچویں میں ایک خاص حساب زکوٰۃ مقرر ہونے کی وجہ
116	99	حقیقت حساب زکوٰۃ راحت
117	99	سال میں ایک بار زکوٰۃ کی وجہ
118	100	سائنس میں حساب زکوٰۃ کی اور احوال سے اس کے استلزام کی وجہ
118	101	مواہدہ جہاد میں زکوٰۃ واجب ہونے کی حکمت
118	101	خاندان نبوی کیلئے حرمت صدقات کی وجہ
118	101	کتاب الصوم
120	103	انسانی کیلئے روزہ و مقرر ہونے کی وجہ
121	104	نہار رمضان میں روزہ نہ ہونے کی خصوصیت کی وجہ
121	104	نہار رمضان میں نعمت قرآن سنوں کی وجہ
122	104	قبیل انصار روزہ کا فیہ سر کی وجہ
124	105	راست گو روزہ مقرر نہ ہونے کی وجہ
125	105	پانچ سال میں ایک مہینہ روزوں کیلئے مخصوص ہونے کی وجہ
125	105	جرام کو کچھ لگانے اور چھپنے کی امر میں کا جواب



155	126	نہ سوہنہ تھوڑی سی کھانسی سے
156	127	عقل میں تو رکھو، وہاں دل بچ
157	128	نہیں مینہ بوجھ رہا اندازے دل بچ
158	129	تو قیصر روز نہیں جیتو اور ہم نے کاجیہ
159	130	یہ بیکہ رہے ہوئی سے اور جانہ کی عشق کرنے والا
160	131	نہ کا حق اور نہ توڑی اختیار لیتے، دے نہ پور
161	132	محبت نے کان میں لپٹا دئی تھی محبت
162	133	میرے سحر والی قرآن مجید سے حرام ہونے کی وجہ
163	134	تھک جاتے تھے وہاں
164	135	اور ابھی ان کی پلیدی کے بعد ہر یکہ نفس مطلق ہے
165	136	کاغذ ہو مکتوب
166	137	محبت کیلئے غم و ہمت لہجہ
167	138	میرے آؤ نہ کو اس کا چاروں طرف، ایتنا کہنے کی وجہ
168	139	محبت طلاق ایک فیصلے سے زیادہ ہے نہ کی وجہ
169	140	انسان ہر وقت
170	141	محبت کی وجہ سے دوسری طرف سے عشق ہونے کی وجہ
171	142	ازیت کا کھانا نہ ہونے کی وجہ
172	143	اعداوت سے جو عشق کی قسمت
173	144	جو اسد کی ترویج و جدائی، ٹھیک
174	145	مستورات اور مردوں کیلئے اسلامی پردے کے وجہ
175	146	بغلی میں محبت سے ۳ مستعد مان کی وجہ
176	147	دو محبت سے ۳ مائیں، محبت اور محبت علی سکا
177	148	طلاق کا نہیں کہ محدود ہونے کی وجہ
178	149	طلاق ہی کا وہ کہ محدود ہونے کی وجہ
179	150	تین جہاں، دینے اور، کائنات کی کہ ہر یکے مرد پر اس
180	151	محبت کے مطالعہ ہونے کی وجہ
181	152	ایمان کی وجہ سے چاروں طرف سے نہ ہونے کی وجہ
182	153	وفات اقیانوس کے بعد اسی جہاں سے ہر ایک کائنات حرام
183	154	ہر نیک کی وجہ

218	اور اس کے بعد یہ سب پر حرام ہے۔	183	اور جس وقت بھی اس کو دیکھ کر اس کو
219	اس کے میں مردوں کے لئے زیادہ حرام نہیں ہے۔	185	شکر اور کھانا میں سے کچھ اور اس کی عادت کی وجہ
220	مردوں کے لئے ایک سے زیادہ دیکھ کر اس کو دیکھ کر	185	بہن اور عورتوں کو کھانا میں سے کچھ اور اس کی عادت کی وجہ
220	مردوں کے لئے ایک سے زیادہ دیکھ کر اس کو دیکھ کر	186	اور عورتوں کو کھانا میں سے کچھ اور اس کی عادت کی وجہ
220	کتاب الہدیٰ	186	میں عادت شرب کی وجہ
221	مادی مادی کی عادت اور اسلام سے پہلے مادی کی عادت	187	پانی اور عورتوں میں سے کچھ اور اس کی عادت کی وجہ
221	اسلام میں عادتوں سے ملوک	189	پانی اور عورتوں میں سے کچھ اور اس کی عادت کی وجہ
223	کتاب الہدیٰ	189	انسان کے لئے گوشت کھانا کی وجہ
224	وجہ عادت جوع	203	گوشت اور کھانا کھانے سے انسان کے روحانی عادات کی وجہ
224	بہن اور عورتوں کی عادت	203	پیدا ہونے میں
224	عورتوں اور عورتوں کی عادت اور عورتوں کی عادت	204	انسان میں قوت نفسیہ و علم و غیرہ کی عادت
226	اور اس کا کہن حرام ہونے کی وجہ	204	وقت شرب جانور کے عیسائی کے لئے
227	کتاب الہدیٰ	205	تیسرا حصہ نام پر اس کے ہونے جانور کی حرمت کی وجہ
228	وجہ حرمت شرب	205	حرمت شرب و قمار بازی کی وجہ
231	جملہ درختوں اور پھلوں کے حرام ہونے کی وجہ	206	حرمت ۱۳ کی وجہ
232	وجہ حرمت مردوں کا خون	207	حرمت سواری و اس کی قیہ قرآن شریف کی وجہ
232	کوسے کے حصص اقسام مختلف	209	میں سواری کی ممانعت کا ذکر ہے
233	وجہ حرمت مشروبات الکحولہ و غیرہ	210	کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ
233	وجہ حرمت کئے کوڑی کی	210	کتاب الہدیٰ
233	وجہ حرمت گرگ کی اور اس کے مارنے کی تاکید شریعہ کا	211	ذاتی عیسائی و غیرہ عیسائی کی سزا میں خرقہ کی وجہ
234	وجہ حرمت کئے کوڑی کی	213	پوری کی سزا میں چور کے ہاتھ کاٹنے اور زہ کی سزا میں
234	گودے کوڑی کی حرمت کی وجہ	213	شرم کاٹنے کاٹنے کی وجہ
236	وجہ پیدائش جانور اور اشیاء حرام	214	شراب خوردنی و عادت سرقہ میں کھانا و غیرہ ہونے کی وجہ
237	غلام و عورت حرمت حیوانات و اشیاء حرام	214	حالت حیض میں عورت سے جماع کرنے میں کھانا و غیرہ
237	وجہ حرمت چھٹی	214	عورت کی دوسری جماع کرنے سے عدم کھانا و غیرہ
237	حرمت میں مذکور غیر اہل کتاب و عورت نام غیر اہل	214	قتل میں دو گواہوں کے ہونے کی وجہ
238	مرد و عورت ہونے کی وجہ	214	شراب کا ایک قعرہ پینے سے عورت کو کھانا کی سزا
238	بلکہ غیر مذکور جانور کا خون گوشت میں جذب ہو کر	217	پینے کو کھانا کھانے سے عدم عورت کی وجہ
239	گوشت حیوانی ہوتا ہے تو چھریں کی حرمت کی کیا وجہ ہے	217	عادت عورت کھانا
239	جانور کو کھانے سے اس کرنے کی عادت	218	وجہ قصاص

258	238	قرآن مجید کی روشنی میں
260	239	قرآن مجید کی روشنی میں
261	240	قرآن مجید کی روشنی میں
262	241	قرآن مجید کی روشنی میں
263	242	قرآن مجید کی روشنی میں
264	243	قرآن مجید کی روشنی میں
265	244	قرآن مجید کی روشنی میں
266	245	قرآن مجید کی روشنی میں
267	246	قرآن مجید کی روشنی میں
268	247	قرآن مجید کی روشنی میں
269	248	قرآن مجید کی روشنی میں
270	249	قرآن مجید کی روشنی میں
271	250	قرآن مجید کی روشنی میں
272	251	قرآن مجید کی روشنی میں
273	252	قرآن مجید کی روشنی میں
274	253	قرآن مجید کی روشنی میں
275	254	قرآن مجید کی روشنی میں
276	255	قرآن مجید کی روشنی میں
277	256	قرآن مجید کی روشنی میں
278	257	قرآن مجید کی روشنی میں
279	258	قرآن مجید کی روشنی میں
280	259	قرآن مجید کی روشنی میں
281	260	قرآن مجید کی روشنی میں
282	261	قرآن مجید کی روشنی میں
283	262	قرآن مجید کی روشنی میں
284	263	قرآن مجید کی روشنی میں
285	264	قرآن مجید کی روشنی میں
286	265	قرآن مجید کی روشنی میں
287	266	قرآن مجید کی روشنی میں
288	267	قرآن مجید کی روشنی میں
289	268	قرآن مجید کی روشنی میں
290	269	قرآن مجید کی روشنی میں
291	270	قرآن مجید کی روشنی میں
292	271	قرآن مجید کی روشنی میں
293	272	قرآن مجید کی روشنی میں
294	273	قرآن مجید کی روشنی میں
295	274	قرآن مجید کی روشنی میں
296	275	قرآن مجید کی روشنی میں
297	276	قرآن مجید کی روشنی میں
298	277	قرآن مجید کی روشنی میں
299	278	قرآن مجید کی روشنی میں
300	279	قرآن مجید کی روشنی میں
301	280	قرآن مجید کی روشنی میں
302	281	قرآن مجید کی روشنی میں
303	282	قرآن مجید کی روشنی میں
304	283	قرآن مجید کی روشنی میں
305	284	قرآن مجید کی روشنی میں
306	285	قرآن مجید کی روشنی میں

## المصالح العقیلہ للاحكام العقیلہ

یعنی

احکام اسلام عقل کی نظر میں

مقدمہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔

بعد الحمد والصلوة یہ احقر مدعا نگار ہے کہ اس میں تو کوئی شک نہیں کہ اصل مدار ثبوت احکام شرعیہ کا نصوص شرعیہ ہیں جبکہ بعد ازیں احتمال اور قبول کرنے میں ان میں کسی مصلحت و حکمت کے معلوم ہونے کا انتظار کرنا بالیقین حضرت سبحانہ و تعالیٰ کے ساتھ بغاوت ہے جس طرح دنیوی سلطنتوں کے قوانین کی وجہ و اسباب اگر کسی کو معلوم نہ ہوں اور وہ اس معلوم نہ ہونے کے سبب ان قوانین کو نہ مانتے اور یہ غدار کروڑوں کے ہونے کے معلوم ہونے میں اسکو نہیں مان سکتا تو کیا اس کے باقی ہونے میں کوئی عاقل شبہ کر سکتا ہے تو کیا احکام شرعیہ کا مالک ان سلاطین دنیائے بھی کم ہو گیا۔ فرض اس میں کوئی شک نہ رہا کہ اصل مدار ثبوت احکام شرعیہ فرمودہ نصوص شرعیہ ہیں لیکن اسی طرح اس میں بھی شبہ نہیں کہ باوجود اس کے پھر بھی ان احکام میں بہت سے مصالح اور اسرار بھی ہیں اور گو مدار ثبوت احکام کا ہن پر نہ ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا لیکن ان میں یہ خاصیت ضرور ہے کہ بعض مباحث کے لئے ان کا معلوم ہو جانا احکام شرعیہ میں مزید اطمینان پیدا ہونے کے لئے ایک درجہ میں معین ضرور ہے گو اہل یقین راجح کو اسکی ضرورت نہیں لیکن بعض منعفاء کیلئے تسلی حش و قوت حش بھی ہے (اور ان وقت ایسی مباحث کی کثرت ہے) اسی راز کے سبب بہت سے اکابر و علماء مثلاً امام غزالی و خطابی و ابن عیاد اسلام و غیر ہم رحمہم اللہ تعالیٰ کے کلام میں اس قسم کے لطائف و دعائیہ مذکور بھی پائے جاتے ہیں۔ چونکہ ہمارے زمانہ میں

تعلیم جدید کے اثر سے جو آزادی کی عبات میں آئی ہے اس سے پہلے سے لوگوں میں من مصلح کی تحقیق کا شوق اور مذاق پیدا ہو گیا ہے اور کواصل حاصل قریبی تھا کہ انکو اس سے روکا جائے (چنانچہ بعض اوقات یہ مذاق مضرب بھی ہوتا ہے) لیکن تجربہ سے اس میں ہستشاء طالبین صاویہ کے عام لوگوں کو اس سے روکنے کے معذورہ دینے میں کامیابی متوقع نہیں تھی اس لئے تسہیل و عطا و تیسر اعلیٰ العادہ بعض اہل علم بھی جتہ جتہ اس میں تحریر و تقریر کرنے لگے ہیں اور اگر ان تقریرات و تحریرات میں حدود شریعہ کی رعایت ملحوظ رکھی جاتی تو ان کو کافی سمجھ کر کسی نئے مجموعہ کی ضرورت نہ ہوتی مگر علوم و ادب علوم و فنون کی قلت اور آراء و فاسدہ اور اہل اہواء متفرد کی کثرت کے سبب بکثرت ان میں تباہی و عن الحدود سے کام لیا گیا ہے چنانچہ اس وقت بھی ایک ایسی ہی کتاب جسکو کسی صاحب قلم نے لکھا ہے مگر علم و عمل کی کمی کے سبب تمام تر طب و دین و فساد سمجھنے سے پر ہے ایک دوست کی بھیجی ہوئی میرے پاس دیکھنے کی غرض سے آئی ہوئی رکھی ہے اسکو دیکھ کر یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسی کتابوں کا دیکھنا تو عام کو مضرب مگر عام مذاق کے بدل جانے کے سبب بدون اس کے کہ اس کا دوسرا لال لوگوں کو بتایا چو دے اس کے مطالعہ سے روکنا خارج من القدرہ ہے۔ اس لئے اسکی ضرورت محسوس ہوئی کہ ایک ایسا مستقل ذخیرہ ان مضامین کا جو ان مفاسد سے مبرا ہو ایسے لوگوں کیلئے مہیا کیا جاوے تاکہ اگر کسی کو ایسا شوق ہو تو وہ اسکو دیکھ لیا کریں کہ اگر صورت منافع نہ ہو گا تو دفع مضار ہو گا (البدہ جس طبیعت میں مصلح کے علم سے احکام فہم کی عظمت و وقعت کم ہو جاوے یا وہ من کوہ ارا احکام سمجھنے لگے کہ ان کے انتفاء سے احکام کو خلی اعتقاد کرے یا انکو مقصود بالذات سمجھ کر دوسرے طریق سے انکی تحصیل کو جائے اقامت احکام کے قرار دے لے جیسا کہ اوپر بھی ان مضار کی طرف ایمان اس قول میں اشارہ بھی کیا گیا ہے

”چنانچہ بعض اوقات یہ مذاق مضرب بھی ہوتا ہے۔“ سو ایسے طبائخ و ہول کو ہرگز اس کے مطالعہ کی اجازت نہیں ہے۔ میرا حال وہ ذخیرہ بھی ہے جو آپ کے ہاتھوں میں موجود ہے۔ و حق نے غایت بے قصی سے اسکی بہت سے مضامین کتاب مذکور بالا سے بھی جو کہ موصوف بہت تھے لے

لئے ہیں اور اس میں احکام مشہورہ کی کچھ کچھ سی مصلحتیں نہ کور ہوں گی جو اصول شرعیہ سے بعید نہ ہوں۔ اور افہام عامہ سے قریب ہوں۔ مگر یہ مصلحتیں نہ سب مخصوص ہیں۔ نہ سب مدار احکام ہیں اور نہ وہاں انحصار ہے محض ایک نمونہ ہے۔ اس بحث میں ہمارے زمانہ سے کسی قدر پہلے زمانہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ الباقیہ لکھ چکے ہیں سنا ہے کہ ترجمہ اسکا بھی ہو چکا ہے مگر محام کو اسکا مطالعہ مناسب نہیں کہ نامعین زیادہ ہے اور اس بناء سے زمانہ میں بھی ایک مصری فاضل مولانا امجدی اعلیٰ امدار بن بامداد سہ اللہ یوہی نے ایک کتاب لکھی ہے جسکا نام امر لہ الشریعہ ہے اور جو ۱۳۲۲ھ میں مصر کے مطبع الواعظ میں بھیجی ہے اور اسکے قبل ایک رسالہ حمید یہ شائع ہو چکا ہے مگر یہ دونوں نئی کتابیں عربی زبان میں ہیں جن میں سے حمید یہ کا ترجمہ اردو تو کئی سال ہوئے شائع ہو چکا ہے اور اس دوسری کتاب امر لہ الشریعہ کا ترجمہ کاندھلہ میں مولوی حافظ محمد اسماعیل صاحب کر رہے ہیں۔ میرے اس مجموعہ کے ساتھ ان کتابوں کا مطالعہ کرنا معلومات میں ترقی دے گا۔ اور چونکہ طبر زہر ایک گاجہ ہے اس لئے ایک کو دوسرے سے معفی نہ سمجھایا میں نے ان دونوں کتابوں کا ذکر اس مصلحت سے بھی کیا ہے اور اس لئے بھی کہ میرے اس عمل کو تفرد نہ سمجھا جائے اور اس تفرد کے شبہ کو صاحب حجۃ اللہ الباقیہ نے بھی خطبہ میں اسکی اصل کو کتاب و سنت کے اشارات واضعہ سے نکال کر رفع فرمایا ہے اور بطور مثال کے اسکے بعض ماخذ کو بھی بیان فرمایا ہے اور نام اسکا المصالح العقبیہ فلا حکام العقبیہ رکھتا ہوں حق تعالیٰ اسکو اسکے موضوع میں نافع و مردودات مشکوک فی الاحکام کا دافع فرما دے۔ والسلام

کتبہ اشرف علیٰ حفیظ

تیم، جب یوم الخیس ۱۳۳۳ھ

## باب الوضوء

## اسرار الوضوء

عبادت کے چار مراتب ہیں۔ مرتبہ اول ظاہر کو ناپاکیوں اور پلیدیوں سے پاک کرنا۔ مرتبہ دوم عضاء کو اللہ تعالیٰ کی فرمائشوں اور گناہوں سے بچانا۔ مرتبہ سوم دل کو اخلاق مذمومہ و زائل سے صاف کرنا۔ مرتبہ چہارم۔ اپنے ضمیر کو ماسوئی اللہ سے صاف کرنا۔ پس جب تک انسان حق پرست و سادق سے اپنے دل کو پاک و صاف نہ کر لے تب تک وہ ان احادیث نبویہ الطہورہ شطر الایمان و نصف الایمان کا مصداق نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ایمان کو دل سے تعلق ہے پس جب تک اس خیانتوں سے پاک نہ ہو جائے تب تک طہارت نہ حاصل ہے۔

یہ ایمان کے مقامات ہیں اور ہر ایک مقام کا ایک طبقہ ہے جو شخص کوئی طبقہ سے نہ گزیرے وہ اعلیٰ کو نہیں پہنچ سکتا۔ طہارت کے سر کو کوئی نہیں پہنچ سکتا جب تک دل کو اخلاق مذمومہ سے پاک کر کے اخلاق محمودہ سے معمور نہ کر لے اور اس مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتا جب تک عضاء کو نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ کی فرمائشوں سے پاک کر کے عبادت و طاعات الہی سے معمور نہ کر لے۔

جو شخص اپنے اوقات عزیزہ کو استیلاؤ شست و شوئے و بہن و دست و پاؤں نہ کر سکتا لباس و صفائی ظاہر و طلب آب جاری میں صرف کرتا اور اپنے باطن کی صفائی کا خیال نہیں رکھتا وہ سوئے شیطان و مرض لکڑیا میں جکڑا ہے بلکہ طہارت ظاہر شخص صفائی باطن کی دلالت کے لئے مقرر ہوئی ہے۔ شست و شوئے و دست و پاؤں کا تحریم دل کیلئے ہے۔ ہمارے تمام ظاہری اقوال و افعال حرکات و سکنات کا اثر ہمارے قلب پر بالضرور پڑتا ہے یا یوں کہو کہ جو کچھ ہمارے باطن میں مرکوز ہے حرکات ظاہری ہی اسکی آئینہ دار ہیں۔ لیکن اسکی یہ مطلب نہیں کہ ظاہر ضروری نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ظاہر کے ساتھ باطن بھی ضروری ہے۔

احکام الہی میں وجوہ و اغراض متعدد وہو نے کی حکمتیں : یہ بات ثابت و مسلم ہے

کہ خدائی پیغام کو دلوں میں مصائب و المراض متعدد ہوتے ہیں ایسی ہی ایسے احکام میں بھی متعدد غلطیوں و اسرار موزوں ہیں۔ چنانچہ ایک ایک جلائی وئی اور دوام میں اس نے صد بابا و صاف و خواص رکھے ہیں حتیٰ کہ ایک ہی دوائے کئی کئی امراض کا دوا ہے جو جاتا ہے لہذا بقاعدہ کور و ذیل میں جس قدر دواؤں کی غلطیوں و اسرار ہم بیان کریں گے وہ سب اس میں پائی جاتی ہیں۔ بعد اور بھی بہت سی غلطیوں اس میں اور دوسرے احکام میں ایسی بھی ہیں۔ جہاں تک ہمارا علم نہیں پہنچا۔

**اول حکمت و ضرورت غفلت:** الب ہم ترتیب دار و عمومی حکمتیں آیات قرآنی و احادیث جو یہ کتب علم الہیہ میں سے نیکر بطور خاصہ لکھتے ہیں لہذا واضح ہو کہ وضو انسان کو ظاہری و باطنی کلمہ ہوں اور غفلت ترک کرنے پر آملا کر تا ہے اگر نماز وغیرہ وضو کے پر عمل شروع ہوتی تو انسان اسی طرح پر وہ غفلت میں سرشار رہتا ہے اور عافیات نماز میں داخل ہو جاتا تو ایسی سووم و شرائع میں پڑ کر فیضی آدمی کی طرح ہو جاتا ہے لہذا اس اثر غفلت کو انہوں نے کیلئے وضو شروع ہوا ہے تاکہ انسان باخبر و باحضور ہو کر خدا کے آگے کھڑا ہو۔

**دوم حکمت و وضو فقط بالقدوم:** مشاہدہ و عقلی تجاہد اس امر کے شہد ہیں کہ انسان کے اندرونی جسم کے ذریعے مود اطراف بدن سے خارج ہوتے رہتے ہیں اور وہ ہاتھ پاؤں یا اطراف منہ دوسرے پر اگر ٹھہر جاتے ہیں اور مختلف اقسام کے ذریعے پھوٹے و پھنسیوں کی شکل میں ظاہر ہوتے رہتے ہیں اور اطراف بدن کو دھونے سے وہ کدے نو اور فحش ہوتے رہتے ہیں۔ یا تو جسم کے اندرونی ان کا جوش پانی سے ٹھک جاتا ہے یا خارج ہو جاتا رہتا ہے۔

**سوم حکمت و وضو حصول حب الہی:** یہ نسبت اعانت الہی ظاہری و باطنی نظافت کا باعث خدا تعالیٰ کا محبوب بن جاتا ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ان الله يحب المتواضین و یحب المنطھرین۔ ترجمہ:- یعنی خدا تعالیٰ باطنی و ظاہری طہارت و صفائی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ جس جس صفت سے انسان کو خدا تعالیٰ کا محبوب بننے کا شرف عطا ہو لازم ہے کہ اس سے



منصف ہے۔

چہارم حکمت وضو غلبہ ملکیت پر بحکیمیت : جب طہارت کی کیفیت نفس میں رائج ہو جاتی ہے تو پیش کیلئے نور مکی کا ایک شعبہ اس میں ٹھہر جاتا ہے اور بحکیمیت کی تاریکی کا حصہ منقلب ہو جاتا ہے۔

پنجم حکمت وضو از دیاد عقل : طہارت سے طہیریت میں عین کا مادہ بہ اعتبار بتا ہے اور جہاں عقل تام ہو گی وہاں حضور الہی بھی تام ہو گا۔

ششم حکمت وضو عود نور و سرور : گناہوں اور کسل کے باعث جو روحانی نور و سرور اعضاء سے سلب ہو چکا تھا وضو کرنے سے دوبارہ ان میں عود کر آتا ہے۔ یہی روحانی نور قیامت میں اعضاء وضو میں نمایاں طور پر درخشاں ظاہر ہو گا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ان امتی یا تون يوم القيامة غرا محجلين من الارضين فممن استطاع منكم ان يستطيل غرته فليفعل۔ ترجمہ :- یعنی قیامت کے دن میری امت جب کھڑے گی تو وضو کے آئینہ سے ان کے ہاتھ پاؤں اور چہرے روشن ہوں گے اسلئے تم میں سے جو کوئی اپنی روشنی بڑھا سکے وہ بڑھاوے۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے تبليغ العلبۃ من المومن حيث يبلغ الوضو ترجمہ :- یعنی جہاں تک وضو کا پانی پہنچے گا وہاں تک مومن کو جنت کا زیور پہنایا جائیگا۔

ہفتم حکمت وضو قرب ملائکہ : طہارت کی وجہ سے انسان کو فرشتوں کے ساتھ قرب و اتصال ہو جاتا ہے لہذا وہ اس قابل ہو جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے دربار میں اسکو شرف باریابی عطا ہو۔ کیونکہ طہارت کی وجہ سے انسان کو شیاطین سے بچھ ہو جاتا ہے۔

ہشتم حکمت وضو شعار الہی میں پہلہ طہارت داخل ہوتا ہے۔ چونکہ نزد عظیم الشان

شہار اللہ میں سے ہے۔ لہذا اشعار الہی میں داخل ہونے کیلئے وضو لازم نہیں لیا گیا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں مفتاح الصلوٰۃ الطہور یعنی نماز کی تسبیح وضو ہے۔

**نہم حکمت وضو عرض حال:** درمایا کو بغرض عرض مطلب و حال اور ادا کام شایات سنئے کیلئے دربار شای میں جانے کی ضرورت ہوتی ہے اور اس وجہ سے تمام آداب و تعلیمات جو وقت حضور می دربار جہاں است ہیں وہ سوال ہی کی مد میں شمار کئے جاتے ہیں۔ مگر جیسے عرض مطلب کے لئے زبان اور حکم سننے کیلئے کان چاہئیں۔ ایسا ہی حضور دربار کیلئے ہاتھ منہ پاؤں کا دھونا اور درستی لباس کی ضرورت ہے اور یہ سب کچھ مد سوال و عرض حال ہی میں شمار کئے جاتے ہیں پس جب امراء و سلاطین کے حضور میں جاتے یا کسی عمدہ پلایا کیزہ کام کا قصد کرتے ہیں تو ان اعضاء وضو کو درحوالیہ میں کیونکہ ان پر اکثر گروہ غبار میل پھیل کا اثر ہوتا ہے ان کی بر بقی کے ہوتا رہتا ہے اور باہم ملاقات کے وقت بھی یہی اعضاء نظر پڑتے ہیں۔

**دہم حکمت وضو حصول تقویت و بیداری اعضاء رکبہ:** تجربہ سے شہادت ملتی ہے کہ ہاتھ پاؤں کے دھونے سے اور منہ اور سر پر پانی چھڑکنے سے نفس پریدہ اثر ہوتا ہے اور اعضاء رکبہ میں تقویت و بیداری پیدا ہو جاتی ہے۔ غفلت اور خواب اور نہایت بے ہوشی اس فعل سے دور ہو جاتی ہے۔ اس تجربہ کی تصدیق حافظ اظہار سے ہو سکتی ہے کیونکہ جس کو غشی ہو یا زیادہ اس سال آتے ہوں یا کسی کی ضمدی گئی ہو اسکے اعضاء نہ کو پر پانی چھڑکنا توجہ کرتے ہیں۔ چنانچہ علامہ قرطبی نے اپنی کتاب موجز میں لور دیگر اطباء نے بھی لکھا ہے فانہ یعش الحواذۃ العزیزۃ ویقویہا ویبلغ الغنی الحادث عن الکرب الحماسی وغیرہ ترجمہ: یعنی منہ ہاتھ پاؤں پر پانی چھڑکنا حرارت عزیز و تازہ کو تازہ اور قوی کر دیتا ہے اور حمام وغیرہ کی تکلیف سے جو بے ہوشی پیدا ہو اس میں یہ امر نافع ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسان کو امر ہو کہ اپنے نفس کی کاپی اور پڑا مرد کی سستی و کثافت کو بیدار و وضو دور کرے تاکہ خدا تعالیٰ کے حضور میں کھڑے ہونے کے

لاہتی ہو۔ نیکے کیونکہ وہ سداً ہوشیار و بیدار ہے چنانچہ وہ فرماتا ہے لا تَاخُذُہُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ۔ یعنی خدا تعالیٰ کو غفلت و نیند نہیں پڑتی۔ پس غافل و گاہل اس کے حضور میں کھڑے ہونے کے قابل نہیں ہو سکتے۔ یہی وجہ ہے کہ نشہ و مستی کی حالت میں نماز پڑھنا مشروع نہیں۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ۔ ترجمہ۔ نماز کے نزدیک جاؤ جب کہ تم نشہ کی حالت میں ہو۔

کسی نشہ باز کو کسی ظاہری حاکم دیدار سے دربار میں حالت نشہ جانے کی اجازت نہیں دی جاتی پس جب کہ نشہ باز و شرابی حالت نشہ و غصہ ایک دنیوی حاکم کے دربار میں باریاب نہیں ہو سکتا تو جو شخص نشہ باز و غافل جیسی حالت میں ہوئے ہو اسکو احقر الیٰ کمین کے دربار میں کب شرف باریال عطا ہو سکتا ہے۔ نشہ کی حالت میں نماز اسی لئے ممنوع ہوئی کہ نشہ باز کو حالت نشہ معلوم نہیں ہو تا کہ منہ سے کیا کہہ رہا ہے اور اسکے دل میں کیا گزر رہا ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے حتیٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ۔ یعنی نماز اس حالت میں پڑھو کہ تمہارے دل کو معلوم ہو جو کچھ زبان سے کہہ رہے ہو۔ یعنی ان کلمات سے تمہارے دل کا واقف و آگاہ ہونا ضروری ہے جو تمہارے منہ سے نکل رہے ہیں اور جن کو تم اپنی زبان سے پڑھ رہے ہو۔

اختتام و ختم پر دعائے توبہ پڑھنے کا ارادہ خصوصاً ساقی انداموں کو دھونا سرت حم کے گناہوں کو ترک کرنے کی طرف ایماء اور رجوع الی اللہ کی صورت اور عقلی ظاہر و باطن کی استدعا اور زبان حال کی دعا ہے اور اسکے بعد دعائے توبہ کو زبانِ قائل سے پڑھنا رحمت الہی کو جذب کرنے کیلئے بہت ہی مناسب و موافق دعا ہے کیونکہ جب انسان کا ظاہر باطنی سے پاک ہو جاتا ہے توبہ اس کی فطرت کا تقاضا ہے کہ اسکا دل بھی اسی طرح پاک و صاف ہو جو دے مگر وہاں تو دست قدرت الہی کے سوا کسی اور کی دسترس نہیں ہو سکتی۔

اسی لئے اس مقصد کے حصول کے لئے اسی کے آگے دست سوال پھیلا دیتا ہے۔

اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین ترجمہ :- یعنی اے خدا مجھے تائبین اور پاکیزہ دلوں کے گروہ میں رکھو۔

جواب اس سوال کا کہ وضو کی ترتیب کیوں مامور بہ ہے : وضو کی ترتیب منصوص کا خلاف اس لئے مانتا ہے کہ انسان سے احکام الہی کی مخالفت و انہاء کا ظہور اسی ترتیب سے ہوتا ہے جو قرآن کریم میں مذکور ہے۔ لہذا اعضائے وضو کو بہ ترتیب منصوص و حوہا ان کو گناہوں اور خدا کی نافرمانیوں سے دھوئے اور تہیہ کرنے کی طرف اشارہ ہے مثلاً جس اندام کے ذریعہ سے انسان سے لوانا گناہ سرزد ہوا اس کو سب سے پہلے دھو کر سب سے پہلے اسکے ترک گناہ اور توبہ کی طرف ایما ہے۔

خدا تعالیٰ نے سب سے پہلے چہرے کے دھوئے کا امر فرمایا۔ جس میں منہ، ناک، آنکھیں شامل ہیں۔ پہلے کلی کے ذریعہ زبان کو صاف کیا جاتا ہے جس میں توبہ زبان کی طرف اشارہ ہے کیونکہ انسان کی زبان مخالفت احکام الہی میں سارے انداموں سے سبقت لیتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ اکثر خطایا لن اوم فی لسان یعنی پسند آدم سے اکثر گناہ اس کی زبان کے ذریعہ سے صادر ہوتے ہیں اسی سے الفاظ کفر و غیبت و حسد و سب و قسم اور صد با قسم کے اظہار اور بجا کلمات نکلتے ہیں پھر ناک میں پانی ڈال کر اس کو صاف کیا جاتا ہے جو کہ مشروبات ممنوعہ اور دماغی کبر و غرور سے توبہ کرنے کی علامت ہے پھر سارے چہرے کو مسح دونوں آنکھوں و پیشانی کے دھویا جاتا ہے جو کہ سواجہ کے سارے گناہوں اور آنکھوں کی بد نظری کے چھوڑنے کی طرف اشارہ ہے پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا جاتا ہے جو ہاتھوں کے ترک و توبہ کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جب انسان باتیں کرے گا اور آنکھیں دیکھتی ہیں تو ہاتھ پکڑتے یا چھوتے ہیں۔ پھر سر کا مسح کیا جاتا ہے اور اسکو دھویا نہیں جاتا۔ کیونکہ سر سے بدایت کوئی مخالفت صادر نہیں ہوتی بلکہ باطن زبان اور آنکھ اور اُنکی مجاورت کے باعث ہوتی ہے لہذا سر کیلئے ایسا حکم ملا جو دھوئے اور نہ

دھونے کے درمیان دو اور دو مسجے اور پھر کانوں کا مسج کیا جاتا ہے کہ نگاہ اور اوجھت انسان کے کانوں میں بلا اختیار بغیر قصد اور آیت پاتی ہے۔ لہذا ان لینے بھی دھونے اور نہ اس دھونے کے درمیان یعنی مسج کا حکم ملا اور ایسا ہی مسج کر ان کو سمجھو۔

ان پر ہے اللہ امانائے مسودہ یعنی سر مکان مگردن کے مسج میں ہر کشتی گردن کشتی اور عدم سماعت حق کے قبیح اعمال سے توبہ کی طرف ایما ہے۔ دوسری وجہ ان کو رد مالانہ امور کے مسج کرنے کی یہ ہے کہ ان میں توبہ کا امر ہو تا تو وہاں حرج ہو تا اور لوگ سخت تکلیف میں مبتلا ہوتے کیونکہ جس شخص کو پانچوں نمازوں میں پانچ بار وضو کی حاجت ہوتی اور اس کو سر پر پانچ بار پانی ڈالنا پڑتا تو بار شہ یہ فعل اس کیلئے سخت حرج میں داخل ہے حالانکہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ عا بریدہ اللہ لیجعل علیکم من حرج یعنی خدا تعالیٰ نہیں چاہتا کہ تم پر کوئی حرج ڈالے۔

پھر پاؤں کو دھوا جاتا ہے کیونکہ آنکھیں دیکھتی اور زبان بات کرتی اور ہاتھ حرکت کرتے اور کان سنتے ہیں اور سب نے دھواؤں چلتے ہیں لہذا پاؤں کو دھو سب سے آخر نمہ اکیو کہ ان سے مخالفت الہی سے حرکت سب سے آخر میں سر زد ہوتی ہے۔ پس سب سے آخر ان کی توبہ کی نیت آتی ہے۔ اور عین ہر اندام کو دھو تا توبہ کے ارکان ثلاثہ امت پر گناہ و ترک اور آئندہ گناہ کو ترک کرنے کیلئے عزیمت یا جزم کی طرف ایما ہے۔

حکمت طہارت صغریٰ و کبریٰ بطور اختصار : طہارت اس لئے کی جاتی ہے کہ باطن منور ہو جائے اور انس و سرور پیدا ہو اور افکار رویہ دور ہو جاویں۔ اور تشویشات و پریشانیاں کی اور پریشانی افکار رک جائیں۔ پس طہارت کی روح نور باطن و سرور دل و اطمینان و تواضع ہے۔

سر اور کانوں کے مسج کیلئے جدید پانی لینے کی حکمت : وضو میں مسج سر و کانوں کے لئے جدید پانی لینا اندامائے مسنون کی تجدید توبہ کی طرف ایما ہے۔

مٹی اور پانی سے طہارت شروع ہونے کا راز : مٹی پانی سے طہارت کا مشرع ہونا

نظر سے مستقیم و عقل سیر سے موافق ہے۔ (۱) خدا تعالیٰ نے پانی اور مٹی کے درمیان قدرۃ  
 و شجاعت لائی لہذا ان دونوں کو طماعت کیلئے منع کیا۔ وجہ یہ ہے کہ آدم اور اسکی اولاد کو خدا تعالیٰ  
 نے ان مٹی سے پیدا کیا۔ گویا جہاز و والدین اور اعلیٰ ذریت کیلئے مٹی اور پانی والدین ہیں۔ (۲)  
 خدا تعالیٰ نے ہر ذمہ داری زندگی پانی اور مٹی سے نصیب کی لہذا ان ہی سے جیسی آدم اور ہر نمودوں  
 پر نمودوں اور نمودوں کی قوت مٹی کیونکہ مٹی اور پانی کا وجود مٹی سے ہر جگہ مل سکتے ہیں۔ (۳) مٹی کا  
 مٹی سے آلودہ کرنا خدا تعالیٰ کو پسند آتا ہے چونکہ ان دونوں اشیاء کا عقد آپس میں قدرتی طور پر  
 محکم اور قوی ہے لہذا اثر عام بھی انکا آپس میں عقد نصیب و مناسب تر ہے۔

بطور استنباط وضو کا باقی پانی پینے کا راز : وضو کا چاہا پانی پینے میں یہ راز ہے کہ جس  
 طرح انسان اپنے ظاہری انداموں پر پانی ڈال کر ظاہری انداموں کے گناہوں سے تائب اور  
 غائب مغفرت ہوتا ہے ایسا ہی مضمیٰ کی طرف سے وضو کا باقی پانی سے یہ ایما ہوتا ہے کہ اسے  
 میرے خدا جس طرح تو نے میرے ظاہر کو پاک کیا ایسا ہی میرے باطن کو پاک و صاف کر۔

وضو کیلئے سات اندام مخصوص ہونے کی وجہ : (۱) انسان کی مٹاؤں اور وضع پر غور  
 کرے تو تم پر واضح ہو گا کہ اس کے سات اخلاقی اعضاء جن پر تمام شرائع و قوانین کا دار و دار ہے وہ ذو  
 و حیمن و ذو قہن یعنی دورے اور دوہری قوتوں والے ہیں۔ اور وہ مندرجہ ذیل ہیں زبان، آنکھ،  
 کان، و باغ۔ جس میں ہانک بھی شامل ہے۔ ہاتھ۔ پاؤں۔ شر۔ گلو۔ یہی اعضاء ہیں جنکے ساتھ  
 اخلاقی شریعت بلکہ قوانین معاش و معاد کا تعلق ہے۔ اور وہ ذو حیمن اس طرح ہیں کہ ان ہی سے تو  
 انسان خدا تعالیٰ کی نافرمانی کا سر تکمیل ہو کر اپنے لئے سات دوزخ کی راہ بنا تا ہے اور ان ہی کے وسیلے  
 سے خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری و اطاعت کر کے سات بہشت اپنے اعمال حسد کے بدل میں اور ایک  
 زائد بدلہ انعام و انعام پاتا ہے۔ کیونکہ اگر بھکاریہ طریق ہے کہ وہ اپنی خوشی و رضا کے اظہار میں حق  
 موعود سے بڑھ کر اجرت دیا کرتا ہے۔

(۲) دوسو بیس سات انداموں کو دھونا ساتوں قسم کے اصول جراثیم سے تائب ہونے کی طرف دینا ہے۔ چنانچہ آیت ان الله يحب التوابين وحبب المتطهرين میں ہر طہارت کسندہ کو باطنی پاکیزگی و صفائی اور اہمیت الی اللہ اور ترک گناہ کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔ جس سات انداموں کے لیے وضو کا مخصوص ہونا انگو ساتوں قسم کے کتابوں سے دھونے اور میٹات سے دست برداری دینے کی طرف اشارہ ہے تاکہ انسان آلودگی سے نجات پائے اور قابل دخول بہشت ہو۔ اسی امر کی طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں مامنکم من احدبتو حاضاً فہبسخ الوضوء ثم یقول المنہم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطہرین الا فتحت لہ ابواب الجنۃ الثعالبہ علی من ابہاشاء۔ ترجمہ :- یعنی تم میں سے کوئی ایسا شخص نہیں ہے جو پورا پورا اور غور سے اور بھر اہلہم اجعلنی من التوابین و اجعلنی من المتطہرین پڑھے اور اس کیلئے آنھوں بہشتوں کے دروازے کھل جاتے ہیں جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔

یہ حدیث اسی بات پر دلالت کرتی ہے کہ وضو کا تقرر تحملہ اور وجوہ کے توبہ و صفائی دل کیلئے بھی ہے اور ساتوں انداموں کا دھونا اسی وجہ سے ہے کہ یہی اعضاء درکات جسم اور یہی اعضاء درجات بہشت کے راستے ہیں۔

۱۔ وجہ تار و اینہ اعضاء تست  
ہر چہ کاری بدردی برائے تست  
یہی سات اعضاء ہیں جس کے ذریعے سے نفس نامہ کی ہانک دغا جائز حرکات کا صدر ہوتا ہے۔  
۲۔ نفس اندر کی اسے ہر  
قصہ دوزخ خواہ باہفت سر

(۳) خدا تعالیٰ نے انسان کو ایسی فطرت پر پیدا کیا ہے کہ وہ جو کچھ آنکھ سے دیکھتا ہے کان سے سنتا ہے ناک سے سگھتا ہے زبان سے چکھتا ہے ہاتھ سے چھوتا ہے اس کا اثر اس کے دل پر پہنچتا ہے اور ایک خیال اس میں پیدا ہوتا ہے جو اسکے اخلاق پر اثر کرتا ہے انسان کے دل کے اندر سے نکلنے والی چیزوں کی بہ نسبت دوجہزیں زیادہ ہیں جو باہر سے اس کے دل کے اندر جاتی ہے۔ بلکہ ٹھیک ٹھیک یوں کہنا چاہیے کہ جو کچھ انسان کے دل سے نکلتا ہے وہ وہی ہے جو باہر سے اسکے دل

میں جاتا ہے پس صفاء دل کیلئے ان صفات کا دھوا بنانا مفید ہے جن کا اثر نجات کے اندر دل میں جا کر پیدا ہوتا ہے کیونکہ جیسا کہ مذہبی انداموں کو احوال سے دل میں نشاط سرور و نور پیدا ہوتا ہے ایسا ہی دل میں بھی اثر ہوتا ہے۔

ہر اندام وضو کو تین بار احوال نے کار از (۱) ہر اندام وضو کو تین بار دھوئے۔ تین بار کان توپہ کی طرف ایسا ہے جو مندرجہ ذیل ہیں۔  
 موجودہ حالت گناہ سے نکالنا۔ دعا مست کردہ۔ آئندہ کے لئے ترک گناہ کا عزم یا مجزم۔

(۲) ہر اندام وضو کو تین بار تک دھوئے اس لئے مقرر ہوا کہ تین سے کم دھونے میں غفلت پر پورا پورا اثر نہیں پیدا ہوتا اور یہ امر تقریب میں داخل ہے اور زیادہ دھونے میں اسراف و اسراف ہے کیونکہ اگر دھونے کیلئے ایک حد مسمیٰ نہ ہوتی تو غفلتی اور دھیمی انسان سر راہ ہاتھ پاؤں ہی احوال میں مبتلا رہتے اور ان کی نماز کا وقت گزر جاتا۔ یہی وجہ ہے کہ جب ایک صحابی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے۔ فرمایا: وضو کت علی صغیر بھر جلوس۔ ترجمہ: یعنی بھٹک وضو میں بھی اسراف ہوتا ہے خواہ تم خرچہ جلدی کے کپڑے پر ہنہ کرو وضو کرو۔

اور گوہن صورتوں میں انداموں پر بار بار پانی ڈالنے سے پانی تو ضائع نہیں ہوتا مگر متوضی کا وقت ضرور ضائع ہوتا ہے اور وقت کا ضائع کرنا بھاری اسراف ہے۔

اسلام میں مسواک کرنے کی حکمت: (۱) یوں تو بالعموم انسان کو صاف کرنا اور اجلا بنا ہونے سے بڑے فوائد پر مبنی ہے مگر ساتھ ہی اس کے یہ بات بھی نہایت ہی مناسبت اور عمدہ ہے کہ جب کسی عالیشان دربار میں جاتا ہو تو قبل از حضور دربار ظاہری شکل و شبہت کا سنوارنا اور دانتوں کو صاف کرنا بھی بڑا ضروری ہے۔ کیونکہ بہت چیت کرتے وقت دانتوں کی زردی اور میل نظر پڑنے سے عیان سلیر کو نفرت ہوتی ہے پس اچھی دیکھیں رب العالمین سے بڑھ کر کس کا دربار عالیشان



ہو سکتا ہے۔ جس کے لئے یہ اہتمام کیا جائے کیونکہ لا اقلہ حبیب العجمال۔ ثانی خدا تعالیٰ خوب ہے اور وہ خوبی کو پسند کرتا ہے سو جب یہ بات نصیری تو دانتوں کے میل اور ہونے اور ان کو وہ سب پسند کر سکتا ہے اس وجہ سے انھیں شعائر اللہ یعنی نماز پڑھنے سے پیسے بھیا کہ دیگر قاذورات اور نیک خیال کو صاف کرنے کا اہتمام کیا جاتا ہے ایسا ہی دانتوں کے نیک و مت و مسوڑھوں کی صحت کو برقرار رکھنا بھی مستحسن ہے کی وجہ ہے کہ نماز سے پیسے مسواک کا استعمال کیا جاتا ہے کیونکہ تعظیم شعائر اللہ کے لئے جو امور حلال کئے جاتے ہیں ان سے دستانی فوائد حاصل ہونے کے علاوہ اخروی اجر و ثواب بھی ملتا ہے۔

(۲) اگر بہت دنوں تک مسواک نہ کی جائے تو مسوڑھوں اور دانتوں میں بقیہ غذا کے رتے اور میل جم جانے سے منہ میں تعفن اور بڑھاپا ہو جاتی ہے اور جب انسان مسجد کے اندر نمازیوں میں جا کر کھڑا ہوتا ہے تو اس کو اسے اٹکو اور اذات طیبہ ملائحتہ اللہ کو اچھا لگتی ہے اور یہ امر عند اللہ وعند الناس مقبول و محمود ہے

(وضو خدا کے نام سے شروع کرنے کا راز : جب کہ طہارت نماز حسب فرمودہ خداوند کریم مقرر ہوئی تو لازم ہے کہ اسی کے نام و نیت سے شروع بھی ہو تاکہ ثواب ہو انصاف الاعمال بالنیات و سید الاعمال بالنیات گفت

نیت خیرت سے گھٹا غفلت

کیونکہ اگر وضو محض حسب عادت حالت غفلت کیا جاوے اور اس میں اطاعت ابراہیمی و قربت الی اللہ کا خیال نہ ہو تو اس پر ثواب مترتب نہیں ہو تا اس لئے وضو باہم اللہ مقرر ہوا تاکہ نماز و نیاز قرمت الہی و اہمیت الی اللہ کا خیال دل میں پیدا ہو اور انسان حجاب غفلت سے باہر آوے کی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا وضو لمن لم يذكر اسم الله عليه۔ یعنی جس نے وضو کرتے میں خدا کا نام نہیں لیا اس کا وضو نہیں ہو تا۔ (ابن ماجہ)

جواب اس سوال کا کہ جبکہ منہ ہاتھ پاؤں کو تین تین بار دھویا جاتا ہے تو سر اور کانوں کا مسح تین تین بار کیوں نہ شروع ہوا۔ اصل یہ کہ دیکھ انداموں کا دھونا تین تین بار شروع ہوا ہے ایسا ہی سر اور کانوں کا منہ بھی تین تین بار دھونا چہ رنج خرچ و ہمار مخالف اور ایک بار رہا۔ شرعاً عندہما اعظم و اتم و اعلیٰ مہیوہ و تہنوی مہتہ ۲۱۹ نور ۲۸۰ ملا حلق ہو۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حقیقت سر اور کانوں کو دھونا اور ان کا مسح کرنا خرچ خرچ کیسے مقرر ہوا ہے اور اگر ان کے دھونے میں بھی شک ہے تو خرچ خرچ کی سخت ضائع ہو جاتی کیونکہ جس اندام پر تین بار ہاتھ پیچھے سے جائیں وہ قریباً سارا نہ دھو جاتا ہے۔

سخت سر و ممالک میں سر اور کانوں کو سردی سے چالنے لینے کا اہتمام کیا جاتا ہے جس جہو ایسے ممالک میں پانچ بار روزمرہ سر اور کانوں کو دھونا چاہئے ان کیلئے یہ امر باعث بلائیت یا مرض تھا۔ یہی وجہ ہوئی کہ بطور احتیاط و حفظ ما تقدم سر اور کانوں کا مسح ایک ایک بار شروع رہا۔

وضو میں ہر دابنے عضو کو پہلے دھونے کی وجہ اور استیجاب اور ناک جھاڑنے کا بائیں ہاتھ سے مخصوص ہونے کا راز: (۱) عضو کو ہر دابنے عضو سے شروع کرنا اس واسطے ضرور ہے کہ ہر دابنے عضو کو بائیں پر فضیلت ہے اور فضیلت کا کام پہلے فضیلت والے کو ہی دیا جاتا ہے۔ کہ داور فضیلت نہیں رہی۔ لہذا جو چیزیں دونوں جانب مشتمل ہیں ان میں تو دائیں عضو کو مقدم رکھا اور جو ایک جانب مشتمل ہیں اگر وہ محاسن اور طہیات کی قسم سے ہوں تو ان کے ساتھ دابنی طرف کو خاص کر نامناسب ہے یہی قانون خدا تعالیٰ نے ہاں جاری ہے چنانچہ وہ فرماتا ہے و بذات کل ذی فضل فضلہ (پارہ ۱۱ سورہ ہود) یعنی خدا تعالیٰ فضیلت والی چیز کو اس کی فضیلت عطا فرماتا ہے۔

(۲) جس کو سر پہ نہ الفت، انداز کی ورزش مقصود ہوتی ہے وہ ہر جگہ نماز کا نقش عطا کرتا ہے۔  
 لٹائے پٹے اور پٹیاں پہنے واسطے راستے، تھو کو اور تنگ راستے اور لمبے پٹے یا نہیں یا تھو کو خاص کرتا  
 ہے۔ ان کا ذکر ہے عن عائشہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیاس  
 فی الظہور وترجلہ فانیلج ویجی المتعالم اذا انتعد۔ ترجمہ۔ حتی فی ملای الصلوۃ نسام  
 دائیں طرف سے وضو شروع کرنا شاندار اور پاؤں پسٹا پندہ فرماتے تھے۔ شرین ہندی نے بھی  
 ان امور کی وجہ کی غیبت و شرافت بیان کی ہے۔

(۳) یہ کہ چہ بات مسلمہ دیکھی ہے کہ انسان کے ہر فعل مناسب و نامناسب کا اثر انسان ہی کے دل پر پڑتا ہے تو اس سے واضح ہوا کہ جس فعل کو اپنے مناسب طریق سے پھیر کر غیر مناسب طور پر کیا جائے اس کا اثر بھی اس میں غیر مناسب ہی پیدا ہو گا کی وجہ ہے کہ درست راست سے استیجاب کرنا تاکہ جھوٹا درد و ست چپ سے غیر غور کے کھانا پینا و زیب فحش و ہوس و بے عفتی قسدت نکالے۔

و ضو میں کہنیوں تک ہاتھ دھوئے کاراز: (۱) تقویت و تغیر خون دل و تہ کے لئے ہاتھوں کا دھونا مفید ہے چنانچہ صادق نظام پر یہ امر حتمی نہیں ہے اور یہ امر عہدہ صحت اسی وقت مامع ہوتا ہے کہ ہاتھوں کی وہ تمام رنگیں جو سیاہ، ہلکے اور خیر واسطہ دل اور جگر کو پہنچتی ہیں وہ دھونے میں شامل ہو جائیں اور جو رنگیں دل و تہ تک پہنچتی ہیں وہ کچھ ہاتھ کی انگلیوں سے اور کچھ کف دست و سائلہ سے اور کچھ کہنیوں سے شروع ہوتی ہیں اسی وجہ سے نسبتاً کم تک ہاتھ کا دھونا مقرر ہوا تاکہ تمام رنگیں دھونے میں داخل ہو جائیں تفصیل اس جہاں کی یہ ہے کہ ہاتھوں کے اور منہ کے دھونے سے دل اور جگر کو تقویت پہنچتی ہے اور پانی کا اثر مگوں کے ذریعہ سے اندر جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں ایدیم الی لمراتقی آیہ ہے جہاں وضو میں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھونا تو ہر لوگ فہم سے جہاں میں ماہر ہیں وہ اس بات سے خوب واقف ہیں کہ اکل رگ

جس کا دور نام بشری انجام پر قیام اللہ ابدی سے جب انکی اور عبادت و بندگی سے باز رہا کے رافع کرنے اور تعلیم ان کے لئے اس رتبہ کا خون ان کی تجویز کرتے ہیں تو انکی کے لئے یہی رک پر نشتر کا کمر خون کا کار کرتے ہیں۔ لہذا کہ اس جلد میں یہ رتبہ جاری ہو رہی ہوئی ہے۔ نیز طاہر و دل، جگر نے اس کا اثر سارے بدن پر عائد بھی ہے جس باوجود اس کا جسم ان تک بھی اس لئے مقرر ہوا کہ ضمیر اللہ کے ذریعہ سے پانی کا اثر پورا پورا نہ دیا جا سکے۔

(۲) جب کہ وضو میں اس اطراف بدن کا دھونا مقرر ہے تو باقیوں کا دھونا تک دھونا اس کے غصہ کہ اس سے تم کا اثر نفسانی پر چار محسوس نہیں ہوتا کیونکہ انکی سے تم عضو مقرر ہے۔

وضو میں ناک کو صاف کرنے کی حکمت: (۱) یہ نہ بہ دھوت کے لئے ناک کی بلغمی رطوبت کو رافع کرنا پسندیدہ نظر سے دیکھتے ہیں۔ اگر ناک کو اندر سے نہ دھویں گے تو ناک کی تجمد بلغم سے دماغ میں نہ اثر پہنچتا ہے جو اس اوقات باعث بلائیت ہو چکا ہے نیز انکی حرب کے عرف میں ناک کے غلط کو عزت اور دیوانی کے محل پر استعمال کرتے ہیں چنانچہ جب وہ کسی کے لئے دعا کرتے ہیں تو کہتے ہیں ارحمہم اللہ اللہ یعنی نہ اتنا ہی میں ناک ناک تلوہ کرے۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ خدا اس کو عزت و دیوانی کے مقام سے ذلت میں گرا کے پس ناک کو دھوئے اپنے کبر و غرور کو چھوڑنے اور خدا ہی کی درگاہ میں اپنی مگر نفسی دکھانے کی طرف ایسا ہے۔ (فتوحات مکیہ)

وضو میں پاؤں کو تختوں تک دھونے کا ارادہ: (۱) پاؤں کو تختوں تک دھونے میں یہ ارادہ ہے کہ وہ رتیں جو پاؤں سے دماغ کو پہنچتی ہیں وہ پانی کی انگلیوں سے اور پھر تختوں سے شروع ہوتی ہیں اور ان سب کو دھوئے میں شافی کر لینے سے دماغ کے خرابت رو یہ نکھ جاتے ہیں یہی وجہ ہے کہ پاؤں کا دھونا تختوں تک وضو میں مقرر ہوا اور جملکم الی الکعبین یعنی پاؤں کو

نکھن تک، حوالہ۔

(۲) بچہ نکلے پاؤں اٹھائے، نکھرتے ہیں اور ان پر اجرام اور یہ اور کچھ، یہ سارے بے لغہ پاؤں اور نکھنوں تک وصول کا امر ہے۔

(۳) پاؤں کو نکھنوں تک، نولے میں یہ راز بھی ہے کہ اس سے تم کا تہہ و نصیب ہے، مذکورہ سے مفہوم دھوبہ مقرر ہوا کہ اس میں صحت کا اثر بالاسنیلاب ہو۔

میں لست عدم سوزہ و خصوص میں پاؤں کو دھونے کا راز اور سوزہ کے عدم نہ ہو، یہاں راز ان پاؤں کا ظاہر حال اس امر کا متعلق ہے کہ جب پاؤں پر سوزہ نہ پڑے، ہوں تو انکو، خصوص میں و حوالہ ہی لازم ہے کیونکہ، نکھن پاؤں پر نوزہ، غور و اجہم پڑنے اور بہتے رہتے ہیں انتہائی حالت، یہ بتلی ان کو، حوالہ ہی فرض ہے ہم عقل زمین نکھن چپ ہیں کہ اطراف و قیادت کے انداموں کے وصول کا امر اس نے بھی ہوا کہ جسم کے اندرونی حصہ کے زہر پلے مواد خارج ہو کر ان میں جمع ہوتے رہتے ہیں، ورنہ ان کی سمیت جوش و زہر، اطراف تک اور ان کی عقل میں ظاہر ہوتی ہے اور دھونے سے جوش سمیت دھیمہ پڑ جاتا ہے کہ اگر وہ مسامات کی ریز ہو جاتا ہے اور جب بڑے اطراف و قیادت کو دھوبہ نہیں جاتا تو نوزہ و غبار پڑنے سے مسامات بند ہو جاتے ہیں اور مسامات کے بند ہونے سے زہر پلے مواد پھر اندر کی طرف چل کر موجب ایذا و زہر ہوتے ہیں لیکن عدم سوزہ کی حالت میں امر مقرر ہوا کہ اس پر بتلی میں جو اجرام خبیثہ اور نوزہ و غبار جمع ہو، یہ وہ زائیں ہو چکے ہیں اس سرائی میں اس بیان ہو اور سوزہ کی روانہ اجازت نہ ہوئی تاکہ جو خبیثہ مادے باطن سے ظاہر نہ ہو، طرف آکر جمع ہوتے ہیں وہ زائیں ہو چکی ہیں جیسا اس سرائی میں دوسری حکمت بیان کی گئی ہے اور یہ دونوں قاعدے پاؤں پر عدم سوزہ رکھنے میں کہ اس حالت میں وہ کبھی نہ دھلیبا یا پائوس پر بھٹیں، تھوڑے پانی سے مسح کرنے میں حاصل نہ ہوتے ہیں وہ ہے کہ مسح سوزہ کی انتہائی مدت تین دن رات سے زیادہ مقرر نہیں ہوئی بلکہ سوزہ پر مسح کرنے والے مقیم کو تو ہر ایک دن اور رات کے

بعد اور مسافر کو جو تین دن اور رات کے بعد دھوئے گا نہ ہو، نہ حج مکہ صرف توجہ و انتہائی طرف توجہ والا نہیں دھونے میں تقویت دماغ اور معنوی جمعہ و کشاف مسامت بھی مقصود ہے۔ خلاصہ یہ کہ اگر یاں پر صرف سعی ہی ہو تا تو درجہ باقی اہم مقصود ہیں وہ حاصل نہ ہوتے۔

**طہارت معنوی پر عام نظر:** انسانی فاسدہ و ادہام باطلہ سے پاک رہنے کا سبق سکھانا اسلام کا نہ صرف ہے کیونکہ ادہام باطلہ و اعمال و اخلاق فاسدہ نفس انسانی کو اپنے خندہ کرنے والے ہیں جیسے انسانی جسم غلطیوں اور نجاستوں سے پاک ہو جاتا ہے اس سے سلام نے ان سب سے پاک و صاف ہونے کا امر فرمایا اسی طہارت معنوی میں یہ بھی واقع ہے کہ شہوت بجا و حرام نفسانی کی افودگی اور رذیلہ نفس یعنی خود بینی۔ پاک و صاف ہو جانے کہ اس علم الہی میں تمام نوکوں کے ساتھ شامل ہونے سے انسان کو اپنے لیے دوسرے کے درمیان مساوات اور برابری حقوق کا پتہ ملتا ہے خواہ کوئی چھوٹا ہو یا بڑا، وہ اسی طرح کسی کے حق حقیقی نہ کرنا بھی طہارت معنوی میں داخل ہے اور طہارت جسم میں اس طہارت باطن کی طرف بھی اشارات ہیں چنانچہ مختصر آنچھ اشارات لکھے جاتے ہیں۔ طہارت صغریٰ کے بھی نو طہارت کبریٰ کے بھی۔

**طہارت دست:** حسب فرمودہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صدارت شعر ایمان ہے پس مومن کو لازم ہے کہ طہارت کے معنی مقصود و مراسم مطلوبہ کو سمجھ کر اس کی عظمت شان کا حق جلائے ہاتھوں سے کسی ایسی حرام چیز کو چکڑے اور پینے سے پاک و صاف و ظاہر رکھتے ہیں جس میں حکم الہی کی مخالفت ہو؛ حتیٰ کسی کو نہ مارے نہ کسی کا ماں چھینے نہ کسی کو نرودینے کیلئے دست درازی کرے۔ چنانچہ ایک حدیث شریف میں اس طرف ایما ہے۔ **المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ** ترجمہ۔ جتنی مسلمان وہ ہے جسکی زبان اور ہاتھ سے مسلمان سامت رہیں۔

**طہارت و ہن:** جب منہ کو صاف کرنے کیلئے منہ میں پانی اٹھائے تو اس وقت تمام چیزوں کے

کھانے پینے اور حرام باتیں منہ سے نکالنے کی طہارت کو ملحوظ رکھنے یعنی ایسے احوال کو منہ سے نکالنے اور ایسی اشیاء کے کھانے کو اپنے منہ سے نفی کرنے کیلئے مستعد رہے تاکہ ایمان ہو سکے اسکا منہ روحانی نجاست سے آلودہ نہ ہو کر مستحق لعنت بنے اور ایسی چیزوں کے کھانے پینے اور ایسے اقوال منہ سے نکالنے کیلئے تیار ہے جن سے اس کو خدا تعالیٰ کی طرف سے ثواب ملے اور ملاء اعلیٰ میں مستحق صفت ثابت ہو۔

**طہارت بیضی (ناک) :** جب ناک کو پاک کرنے کیلئے ناک میں پانی ڈالے تو خیر اور بھلائی کی خوشبو سونگھنے کیلئے آمادہ ہو اور بدی اور شرارت کی بو کو پیچک دے ناک کی طہارت میں ٹھک و خود بیضی سے پاک رہنے کو غور کر کیونکہ ٹھک و خود بیضی عارِ ایسے امور ہیں جن سے انسان میں اپنے ہی بیضی نوح پر بلند ہو اور بوائی چاہئے گا اور نافرمانی الہی کا خیال و مادہ پیدا ہو جاتا ہے۔

**طہارت چہرہ :** اپنا چہرہ دھونے کے وقت ماسوائے الہی سے اپنی تمام امیدیں اور توجہات ایسے اعمال جلالانے سے منقطع کر دے جن کا درجہ و درجہ خدا تعالیٰ کی طرف نہ ہو اور اپنے منہ پر آمب شرم ڈالے اور بے شرمی سے پردہ شرم کو خدا تعالیٰ اور لوگوں کے آگے نہ اٹھائے اور اپنی آمد کو غیر اللہ کے لئے صرف نہ کرے۔

**طہارت گردن :** مسح گردن کے وقت حرص و ہوائے نفسانی سے اپنی گردن کو چھڑانے پر اور خدا تعالیٰ کے احکام کی فرمائیں و ولوی و اطاعت کا حق نوا کرنے پر اور گردن کشی کا خیال چھوڑنے پر آمادہ ہو تاکہ ایسی اشیاء کے حلقہ اطاعت سے اپنی گردن چھڑا کر آزاد ہو جائے۔ جو حضور الہی سے ملنے ہیں۔

**طہارت پشت :** پیچھے دھونے کے وقت تکبر و ماسوی اللہ سے اور کسی حق کو عدول کو بغیرت

کرنے سے دست برداری کو مد نظر رکھے۔

طہارت سیدہ : سیدہ دھونے کے وقت اپنے سینہ سے مخلوق الہی کے ساتھ کینہ سے لڑنے کے اور ان کو دھوکا دینے کے خیالات کو نکال دے۔

طہارت شکم : اپنے شکم دھونے کے وقت اشیاء حرام و مشتبہ کھانے اور پینے سے طہارت شکم کو مد نظر رکھ کر ایسی نجاستوں سے اپنے شکم کو پاک رکھے۔

طہارت شرمگاہ و ران : شرمگاہ و ران دھونے کے وقت تمام امور مستحکم کیلئے بچھنے اور اٹھنے سے اپنے آنکھ بچائے۔

طہارت قدم : پاؤں دھونے کے وقت درمیں دھوئے نفسانی کیلئے چلنے اور ایسے امور کی طرف قدم زنی کرنے سے اپنے قدموں کو بچائے جو اس کے دین میں مضربوں اور جن سے کسی مخلوق الہی کو ضرر پہنچے۔ خدا را الہی مدہ طمانعت سے : کہ خلق از وجودش در آسمانے ست

### باب التیمم

#### تیمم کو خلیفہ وضو و غسل ٹھہرانے کی وجہ

(۱) خدا تعالیٰ کی عادت یوں جاری ہے کہ بندوں پر جو چیز دشوار ہوتی ہے وہ ان پر آسان و سہل کر دیتا ہے اور آسانی کی سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ جس کام کے کرنے میں وقت ہو اسکو ساقط کر کے اسکیل بدل کر دیا جاوے تاکہ اس بدل سے ان کے دل ٹھکانے رہیں اور جس چیز کا وہ غایت درجہ التزام کر رہے تھے دفعۃً اس کے ترک کر دینے سے جبکہ بدل نہ ہو نا ان کے دل متردد اور پریشان نہ ہوں اور ترک طہارت کے عادی نہ ہو جائیں لہذا خدا تعالیٰ نے موقع ضرورت تیمم کو خلیفہ وضو و غسل ٹھہرایا اور مجملہ طہارت کے تیمم بھی وہی وجہ مشابہت کے ایک قسم کی طہارت ٹھہر گیا۔



وضوء غسل کے تیمم میں فرقی نہ ہونے کی وجہ : علامہ ابن قیم اس امر نے متعلق تحریر فرماتے ہیں :۔ **وَمَا كُنْ تَتِمُّوْهُ لِحُبِّهِ كَتَبْتُمُ الْمَحْدَثَ فَلَمَّا سَقَطَ مَسَحَ لِرَأْسِهِ وَارْتَجَلَ بِالتُّرَابِ عَنْ الْمَحْدَثِ مَسَحَ السَّيِّئَ كَفَنَ بِالتُّرَابِ عَنْهُ بِطَرِيقِ الْأَوَّلَى أَذْهَى ذَٰلِكَ مِنَ الْمَشَقَّةِ وَالْحَرَجِ وَالْعُسْرِ مَا بَيْنَا فَضْ رَحْمَةِ التَّيْمُمِ وَمَدَّ خَلِّ الْكَرَمِ الْمَخْلُوقَاتِ عَلَى اللَّهِ فِي تَبِيهِ الْبَهَائِهِ إِذَا تَمَرَّغَ فِي التُّرَابِ فَالَّذِي جَاءَتْ بِهِ الْأَشْرِبَةُ لَا مَزِيدَ فِي الْحُسْنِ وَالْحِكْمَةِ وَالْعَدْلِ عَلَيْهِ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ** ترجمہ :۔ یعنی جتنی اور بے وضو کا تیمم یہاں ہونے میں یہ حکمت ہے کہ جب کہ پہلا وضو آؤں گے لئے تیمم میں ہاتھ اور منہ پر مسح کرنے کے بعد سر اور پاؤں کا مسح ساق کا ہو گیا تو منہ ہی : مثلاً یعنی ہاتھ اور منہ پر مسح کرنے کے بعد جتنی کیلئے سارے بدن کا مسح یہ پہلی ساق : نہ چاہیے۔ کیونکہ سارے بدن کے مسح کرنے میں تکلیف اور حرج ہے جو نہ صحت تیمم کیلئے مٹائی دینا قص ہے اور سارے بدن پر جتنی کو منی ملنے میں خدا تعالیٰ کی افضل مخلوقات یعنی انسان کو ذک میں آؤ گئے میں یہ تم کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے پس جو کچھ شریعت حق نے مقرر کیا ہے حسن اور خوبی اور عدل میں اس سے بہتر کوئی چیز نہیں ہو سکتی۔

منی سے تخصیص تیمم کی وجہ : حضرت علامہ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب انظام المؤمنین عن رب العالمین میں منی سے تخصیص تیمم کے مسائل پر پانچ جملات لکھے ہیں جنکا خلاصہ ترجمہ ہم یہاں اردو میں لکھتے ہیں۔

سوال : تیمم ایک وجہ سے خلاف عقل ہے کیونکہ منی خود آلودہ ہے وہ نہ پلیدی اور سبیل کو دور کرتی ہے اور نہ بدن اور کپڑے کو پاک کر سکتی ہے۔

جواب : اللہ تعالیٰ نے اس عالم کی ہر چیز کو منی اور پانی سے پیدا کیا۔ ہماری سرشت کی اصل یہی

دونوں چیزیں ہیں جن سے ہمارا نشوونما ہماری تقویت و غذا ہوتی ہے جس کو ہم کو مشاہدہ ہو رہا ہے جس جب کہ خدا نے اس مٹی اور پانی کو ہمارے نشوونما و تقویت غذا کے اسباب ٹھہرایا تو ہمارے پاک اور ستھرا ہونے کے لئے اور عبادات میں مدد لینے کیلئے بھی انہیں کو وضع فرمایا ہے کہ مٹی وہ اصل چیز ہے جس سے ہلکی آواز و غیرہ کی پیدائش ہوتی ہے۔ اور پانی یہ چیز کی زندگی کا باعث ہے۔ الغرض اس عالم کی تمام اشیاء کی پیدائش کی اصل یہی دونوں چیزیں ہیں مٹی اور پانی جن سے خدا نے اس عالم کو مرکب کیا ہے پس جب کہ ہماری ابتدائی پیدائش اور تقویت اور نشوونما مٹی اور پانی سے ہوئی ہے تو جسمانی روحانی پاکی کیلئے بھی انہیں کو خدا نے ٹھہرایا۔

(۲) عادت پلیدی و گندگی کو زائل کرنے کا رواج پانی سے بھرت ہے اور جب حالت مرض و عدم وجود آب نظر لاحق ہو جاوے تو طہارت کیلئے پانی کے دوسرے ساتھی اور ہمسر یعنی مٹی کو بہ نسبت کسی دوسری چیز کے مقرر کرنا زیادہ مناسب ہے۔

(۳) تہیم کے لئے زمین اس واسطے خاص کی گئی ہے کہ زمین کہیں بھی پدید اور مفقود نہیں ہوتی تو ایسی چیز اس قابل ہو سکتی ہے جس سے لوگوں کی وقت رفع ہو سکے۔

(۴) منہ کو خاک آلود بنانا کسر نفس و انکسار و عاجزی پر دلالت کرتا ہے اور یہ امر خدا تعالیٰ کو بہت پسند ہے سو تہیم کیلئے مٹی استعمال کرنے میں یہ خاکساری اور ذلت پائی جاتی ہے اور ذلت کی شان طلب غلو کی مناسب ہے یہی وجہ ہے کہ عباد و کرنے میں اپنے منہ کو مٹی سے نہ چھانا پسندیدہ اور مستحب ٹھہرایا گیا ہے۔

تہیم میں دو اقساموں کے مخصوص ہونے کی وجہ اور پاؤں اور سر پر مسح تہیم مشروع نہ ہونے کا راز: تہیم دو اقساموں باتھوں اور نہ کیساتھ مخصوص ہونا اور پاؤں اور سر پر تہیم مشروع نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ مٹی کا سر پر ڈالنا نا پسندیدہ و مکروہ امر شمار کیا جاتا ہے۔ کیونکہ مٹی کا سر پر ڈالنا مصائب اور تکالیف کے وقت لوگوں میں مردج ہے اس وجہ سے سر پر مٹی

مانا شروع نہیں ہوا کیونکہ یہ امر عند اللہ و عند الناس مکروہ و نا پسند ہے اور ختم میں ہی وہاں پر ہاتھ پھیرنے کا اس لئے حکم نہیں آیا کیا کہ پیر تو خود ہی نرود و غبار سے آلودہ رہتے ہیں اور حکم الہی چیز کا دیا جاتا ہے جو پسے سے نہ پانی جاتی ہو تاکہ نفس میں اس کے کرنے سے تعبیر پائی جاسکے۔ حضرت ابن قیم جوزی و منت اللہ علیہ ختم نے در انداموں کے ساتھ مخصوص ہونے کی وجہ ذیل میں تحریر فرماتے ہیں :- واما كونه في عضوين ففي غاية الموافقة للقياس والحكمة فان وضع العراب على الوزس مكروه في العادات وانما يفعل عند المصائب والحوادث والوجلان محل ملاسة التواب في اغلب الاحوال وفي تزيين الوجه من الخضوع والعظيم لله والذل له والانكسار لله ما هو من احب العبادات اليه وانفعها للعبد. (اس عبارت کا اکثر ترجمہ اوپر لکھا جا چکا ہے)

(۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ ختم صرف وہ ایسے مغسول انداموں میں مشروع ہے جو وضو کرنے میں عام دھوئے جاتے ہیں اور وہ مسح انداموں کو تو سقاطہ ہی کر دینا مناسب ہے کیونکہ پاؤں پر سوزے پکھن کر اور سر پر برہل میں مسح ہوتا ہے جس جگہ وہ مغسول انداموں کیلئے صرف مسح پر اکتفا کیا گیا تو وہ مسح انداموں کو تو سقاطہ ہی کر دینا مناسب ہے کیونکہ اگر ان پر بھی مٹی سے مسح مشروع ہوتا تو اس سے غلٹ سہولت آسانی میں فرق آتا جو مصلحت الہی کے برخلاف ہے۔

### باب الغسل

#### حائض و جنبی کے مسجد میں داخل نہ ہونے کی وجہ

جنبی اور حائض کو مسجد کے اندر جانا اس لیے ناجائز ہوا کہ مسجد نماز اور ذکر الہی کرنے کی جگہ ہے اور شعار الہی میں سے ہے اور کعبہ کا ایک نمونہ ہے اس لئے اس کے اندر جانا ایسی ناپاک حالت میں ناجائز ہو۔ ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب.

جس مکان میں کتنا یا جنبی یا تصویر ہو اس میں رحمت کے فرشتوں کی آئینہ درج

آنے کی وجہ : آنکھیں نہ ٹوٹتے ہیں ۔ لا بدخل السلائک ببنافہ صوره ولا کلب ولا حب۔ یعنی جس مکان میں تمہارے ہوتے ہیں اس میں فرشتے آتے ہیں اور نہ جس میں کتا ہو اور نہ جس میں بلی ہو اور نہ مرنے والے سے کہ ہمت بچوں سے فرشتوں کو نفرت ہے کیونکہ فرشتوں کے اندر جو صفات پائی جاتی ہیں یعنی تقدس اور نجاست ظاہری و معنوی شمسیت پرستی اور اس کے مقامات سے نفرت یہ سب چیزیں ان صفات کی اضافہ کی حامل ہیں اس لئے صدیق ایک جہ جمع نہیں ہو سکتے ہیں۔

کافر کے مسلمان ہونے کی وقت اسکے لیے غسل کرنے کی وجہ : ایک شخص اسلام لایا تو اس کو آنحضرت ﷺ نے نماز کا امر فرمایا اور دوسرے شخص کو ارشاد کیا کہ کفر کی ممانعت کو اپنے آپ سے دور کر دے حتیٰ کہ منہ سے اس میں بھی یہ ہے کہ اس شخص کو ظاہر میں بھی ایک بڑی چیز سے باہر آجانا متحمل ہو جاوے اور نیز اسکو آگاہ کیا تھا کہ بیسارہ اپنے ظاہر بدن کو غسل دیتا ہے ایسا ہی اپنے بطن کو بھی تمام ساتھ ساتھ مٹا دینا چاہئے۔

طہارت حیض کے بعد غسل واجب ہونے کی وجہ : حیض کے ختم ہونے کے بعد اتھالی نے قرآن کریم میں اذی جیئی کند کی فرمایا ہے پس جس کندگی سے بار بار جسم اکودہ ہو اس سے نفس انسانی پاک ہو چکا ہے۔ دوسرا جہاں خون سے لطیف پٹوں کو ضعف پہنچتا ہے اور جب غسل کیا جاوے تو ظاہری اور باطنی طہارت حاصل ہوئی ہے اور پٹے تروتازہ ہو جاتے ہیں اور دل میں وہی قوت عود کر آتی ہے۔

اسی کندگی کے سبب خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں عورت کے حیض حائضہ کے متعلق ارشاد فرمایا ہے : لا تعزلو النساء فی المہض ولا فقرنوا من حتی یطہروا ترجمہ : یعنی حیض کے دنوں میں عورتوں سے کنارہ کرو اور ان کے نزدیک نہ جاؤ۔ یعنی ان سے صحبت نہ کرو۔ چونکہ کہ وہ حیض سے پاک نہ ہو لیں۔

نہی و حائض کہیں قرآن کریم اور نماز چھوٹا جائے کہ جو نے کیوجہ جنابت اور نضح و نون انکی حالتیں ہیں بعد قرب انکی کے ساتھ منافات اور جن میں جنابت سے اختلاف ہے اور نماز و قرآن کریم کا یہ منافعت اسے ہم کام ہونے کا مرچ ہے اور خدا علی عہدانی کے شرف سے انسان جب ہی مشرف ہو سکتا ہے کہ ہر قسم کی نجاستوں سے پاک و مطہر ہو کیونکہ نہ پاک ہے انطا فوئی سے نجات ہے۔

منی نکلنے سے غسل واجب ہونے کی وجہ اور بدل و برائے سے عدم وجوب غسل کا راز: (۱) خروج منی سے غسل کا واجب و لازم ہونا اور بدل سے واجب نہ ہونا شریعت اسلام کی بڑی خوبیوں سے اور رحمت و حکمت و معلومت لہٰذا سے ہے کیونکہ منی سارے بدن سے نکلتی ہے اسی لئے خدا تعالیٰ نے منی کا نام سلالہ رکھا ہے چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِّنْ طِينٍ۔ یعنی ہم نے پیدا کیا انسان کو منی کے ٹھنڈے ہوئے جوہر سے صراح میں لکھا ہے سلالہ معنی انچہیر دل کیجھہ شواہ چیز سے و آب پشت مرہم پس منی انسان کے سارے بدن کا ست ہوتا ہے جو بدن سے رواں ہو کر بال آخر پشت کے راستہ سے نیچے آتی اور عضو تاسل سے خارج ہوتی ہے اس کے نکلنے سے بدن کو بوجہ ضعف پہنچتا ہے اور بدل و برائے صرف کھانے پانی کے فضیلے ہوتے ہیں جو محتاج و معدہ میں جمع رہتے ہیں اسلئے منی کے نکلنے سے یہ نسبت خروج بدل و برائے کے جسم کو بہت کمزوری لاحق ہوتی ہے اور پانی کے استعمال سے وہ کمزوری نہیں رہتی۔

(۲) جنابت سے جسم میں گرانی و کالی و کمزوری و خست پیدا ہو جاتی ہے اور غسل سے دل میں قوت و نشاط و سرور اور بدن میں بیکاری پیدا ہوتی ہے چنانچہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ غسل جنابت کے بعد میں ایسا معلوم ہوا کہ گویا اپنے لاپر سے ایک پہاڑ اتار دیا یہ ایسا امر ہے جس کو ہر ایک سلیم طبع اور صحیح فطرت والا جانتا ہے۔

(۳) جنابت سے انسان کو اربع طیبہ یعنی فرشتوں سے بعد و کمزوری پیدا ہوتی ہے اور جب غسل

کر رہا ہے تو وہ بعد اور دوری سے جانتی ہے اس لئے بہت سے صحابہ کرامؓ سے مروی ہے کہ جب انسان سوتا ہے تو اس کی روح آسمان کی طرف چڑھتی ہے اگر پاک ہو تو اس کو سجدہ کرنے کا امر ہوتا ہے اور اگر جہنم میں ہو تو اس کو سجدہ کا اذن نہیں دیا جاتا نیز وہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ جس شخص میں وہ لے لے تو وہ شور کرے۔

(۴) جب انسان بجا مہمت سے فارغ ہوتا ہے تو اس کا دل انقباض اور تنگی کی حالت میں ہوتا ہے اور اس پر تنگی اور غم ساطع رہی ہو جاتا ہے اور اپنے آپ کو نہایت تنگی اور تنگی میں پاتا ہے اور جب دونوں جسم کی نیچائیں دور ہو جاتی ہیں اور اپنے بدن کو ملتا اور غسل کرتا ہے اور اچھے کپڑے بدل کر خوشبو لگاتا ہے تب اسکی تنگی دور ہو جاتی ہے اور بجائے اسکے بہت خوشی معلوم ہوتی ہے۔ پہلی حالت کو حدیث اور دوسری کو طہارت کہتے ہیں۔

(۵) حافظ طہیبیوں نے لکھا ہے کہ بھاشا کے بعد غسل کرنا بدن کی تحلیل شدہ قوتوں اور کمزوریوں کو لوٹا دیتا ہے اور یہ بدن روح کیلئے نہایت نافع اور مفید ہے اور جہنم میں رہتا اور غسل نہ کرنا بدن روح کیلئے سخت مضر ہے اس امر کی خوبی پر عقل و فطرت سلیمہ کافی گواہ ہیں نیز اگر شائع علیہ السلام غروب بول و برائے سے غسل کرنا لازم ٹھہراتے لوگوں کو سخت حرج ہوتا اور محنت اور مشقت میں پڑ جاتے جو کہ حکمت اور رحمت و مصلحت الہی کی خلاف ہے۔

(۶) جماع میں ملذذہ ہوتا ہے اور اس سے ذکر الہی میں غفلت ضرور ہو جاتی ہے اس لئے اسکی تلاقی کیلئے غسل کیا جاتا ہے۔

(۷) منی کے نکلنے سے بدن کے تمام مسامات کھل جاتے ہیں اور کبھی ان سے پسینہ نکلتا ہے اور پسینہ کے ساتھ اندرونی حصہ بدن کے گندے موائے بھی خارج ہوتے ہیں جو کہ مسامات پر آکر ٹھہر جاتے ہیں اگر ان کو دھویاں جاوے تو غلط ناک امراض پیدا ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔

## باب نو اقص الوضوء و التیمم

### خروج بول ویر از در رخ سے امر وضو کی وجہ

خروج رخ بول ویر از کی وجہ سے اندرونی حالت نفس کو ایک قسم کی نجاست و پوسٹ و ضعف لاحق ہو جانور ملائکہ سے جدا ہو جاتا ہے اور شیاطین و جنات اسکو کھیر لیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خروج رخ بول ویر از کی وقت اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجَبْتِ وَالْجَبْتِثِ اور غفرانک پڑھنے کا امر فرمایا یعنی اسے میرے خدا میں نجاستوں اور پوسٹوں اور حیضوں و شیاطین سے آپ کی پناہ مانگتا ہوں اور پھیری و مفرت پہنچتوں۔ پس اسی کے بعد امر وضو کا ہوا کیونکہ وضو سے نجاست و پوسٹ و ضعف دور ہو جاتا ملائکہ سے قرب ہو کر شیاطین و جنات سے دوری حاصل ہوتی ہے۔

بول ویر از اور جماع کرنے کے وقت خانہ کعبہ کی طرف پشت اور منہ کرنا منع ہوئی کی حکمت : ( ) خانہ کعبہ خدا تعالیٰ کے شعائر میں سے ہے پس خانہ کعبہ کی تعظیم خدا تعالیٰ کی تعظیم ہے اور اس میں کسی خدا تعالیٰ کی تعظیم میں کمی ہے۔ اس لئے خانہ کعبہ کا حج فرض ہو گیا اور اس کی تعظیم کا حکم دیا گیا کہ بغیر صفائی اور طہارت کے اسکا طواف نہ کیا کریں نماز میں اسکے سامنے کھڑے ہوں ضرورت پڑی یعنی بول ویر از جماع کے وقت اسکے سامنے نہ ہوں نہ اس کی طرف پشت کریں کیونکہ یہ سب لہو میں داخل ہے وجہ یہ کہ جس سے حوائج باطنی سرنا ہوتی ہے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے اور اسکی اس سخت دلی کا اثر اسکے متعین و اجار پہ بھی برکت کرتا ہے۔

یہ وہب تھانہ خود اور پشت بد : بلند آتش ویر از آفتی از

و من یعظم شعرا اللہ فی نما من تقوی القلوب۔ یعنی خدا تعالیٰ نے انہوں کی تعظیم و

اب کرم اللہ وجہہ لہ لوگوں کا کام ہے جنگے دلوں میں تقویٰ ہے نفاذِ کثرتِ طاعت فرماتے ہیں۔ اذ انہ العائد فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها یعنی جب تم ہوئے فراغت میں آؤ تو تیر کو نہ منہ کرو ورنہ انکو پشت کرو۔

(۳) اس میں یہ غصت بھی ہے کہ دل کے اندر اللہ تعالیٰ کی عظمت کا ہونا چونکہ ایسا باطنی امر ہے اس واسطے ظاہر میں بھی کوئی قرینہ جو تعظیم قلبی کا قیام مقدم ہو پایا جائے ضروری ہے۔ جس جبکہ قیود کی طرف مڑ کر تعظیم قلبی اور یاد الہی میں جمع خاطر ہونے کا قیام مقدم ضروری اور قائم مقام ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہ نیت تعظیم الہی کے لئے مخصوص رہے جس جو نیت نماز کی نیت کے بالکل منافی اور اس کی ضد ہے حتیٰ حالت پاخانہ پیشاب۔ لہذا اس کے عمل میں قبلہ کو نہ منہ نہ کرنا چاہئے نہ پشت کیونکہ اس میں بے ادبی ہے۔

غیر مذکور سے وضو ٹوٹنے کی وجہ : نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں العینان وکاء السنہ فانہ اذا اضطجع استرخحت مصاعفہ یعنی سر میں کان نہ آٹھکیں ہیں کیونکہ جب آدمی لیٹ جاتا ہے تو اس کے جوڑ دھبے ہو جاتے ہیں اور رت وغیرہ کے نکلنے کا ثمان غالب ہوتا ہے۔

پاخانہ جانے اور اس سے نکلنے کے وقت اعوذ و غفران تک پڑھنے کی وجہ : پاخانہ کو جانے کے وقت اعوذ باللہ من الحدث والحدائث پڑھنا اس لئے مستحب ہے کہ اس میں شیاطین مرمہ رہتے ہیں اس لئے کہ انکو تجاست بھاتی ہے اور پاخانہ سے نکلنے کے وقت غفران تک کہے کیونکہ پاخانہ میں ذرّہ افی ترک ہو جاتا ہے اور شیاطین سے مخالفت کا وقت ہوتا ہے اس سے مغفرت مانگنی مناسب ہے۔

تین ذہیلوں سے امر استنجائی وجہ اور گویا لور ہڈیوں سے منع استنجاء کا راز :  
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ انما اتا بکم مثل النوائد لولده اعصمکم اذا اتیم العائد فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها و امر لبلحۃ احجارو بھی عن المروسة



والمرءة ونهی ان لیطیب الرجل یمینه ترجمہ: یعنی حضرت اہل ہر قدر رضی اللہ عنہم راوی ہیں کہ رسول خدا ﷺ فرماتے ہیں کہ میں تمہارے لئے مسزئد باپ کے یوں تم کو آداب سکھاتا ہوں جب تم پانچ دن کو جاؤ تو قید رہو اور قبلہ پشت ہو کر نہ ٹھہرو اور استنجا کرنے کو منع فرمایا سو قصداً حاجت کے وقت قبلہ رہو کر نہ بیٹھئے اور دابنے ہاتھ سے استنجا نہ کرنے کی وجہ کا ذکر تو قبل از میں لکھ گیا ہے اب جہیز اہماء حدیث کا ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) استنجا کے لئے تمین ذیلے اس لئے مقرر فرمائے کہ صفائی کے لئے ایک حد کا مقرر کرنا ضروری تھا ورنہ وہی آدمی سارا سارا دن استنجا ہی کرنے میں گزار دیتے باوجود اس قدر تاکید شدید کے ہم بعض بھوسہ کو دیکھتے ہیں کہ وہ ایک ہی استنجا کے لئے ڈھیلوں کا ڈھیر لگا دیتے ہیں اور پانی کے کئی کئی سٹکے خالی کر دیتے ہیں اور تمین سے کم ڈھیلوں میں حرجی صفائی ہو پا کر مگر اصل نہیں ہوتی اور تمین میں صفائی ہو جاتی ہے اور تمین سے زیادہ میں تنصیع کوقات اور وہم کا ہو جانا ہے اور گودہ ہڈیوں سے استنجا اس لئے منع ہوا کہ ان میں اکثر موذی جانور سانپ بھومہ وغیرہ اور بعض قسم کے کائنات والے کیڑے پتھر رہتے ہیں لہذا آنحضرت ﷺ نے بنظر شفقت و رحمت اپنی امت کو ان سے استنجا کرنا منع فرمایا تاکہ استنجا کرنے والے کو کوئی موذی جانور نہ کائے اور ایذا نہ پہنچائے وجہ یہ ہے کہ اکثر ہوام اور موذی جانور سانپ بھومہ ہزار پا وغیرہ کی پیدائش گودہ لور ہڈیوں میں سے ہوتی ہے لور انہی سے ان کی خوراک دپرورش ہوتی ہے لور ان کے سوراخدار جھکوں میں ایسے جانور بکھرے رہتے ہیں اسلئے کہ جہاں کسی چیز کی پیدائش و خوراک کا سامان ہو وہیں اسکا کھڑا قیام رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ ان سے استنجا کرنا منع ہوا تاکہ انکے اندر سے نکل کر کوئی زہریلا جانور استنجا کرنے والے کو ایذا نہ پہنچائے۔

(۲) گودہ ہڈیوں سے استنجا کرنا موجب امراض شدیدہ ہے کیونکہ ان میں زہریلے حشرات کے لور ہوائے متعفن کے سی لور ذل آثار ہر وقت موجود رہتے ہیں اگر چہ ان میں کسی وقت کیڑے نہ بھی موجود ہوں لہذا آنحضرت ﷺ نے اپنی امت کے لوگوں کو مکمل بنظر شفقت و رحمت ان

ضروریوں سے چنے کیلئے گور اور بڑیوں سے استعجا کرنا منع فرمایا ہے اور بڑیوں کے باب میں ایک اور نصت بھی یاد دہانی کے لئے زاد احوالکم من الجن وہ اس کے علاوہ ہے۔

قبضہ اور قے اور نکسیر سے امر و ضمو کا راز : یہاں جو اخون لور نے کتبہ بن کو آلودہ کرنے والی اور نفس کو پلید کرنے والی چیزیں ہیں اور نماز میں قبضہ لگانا ایک قسم کا جرم ہے جبکہ کفار و منافق اسے اُترانا چیز دانا سے شارع وضو کا حکم دے تو کچھ عجیب نہیں ہے اور قبضہ کا جرم ہونا اسلئے ہے کہ نماز میں قبضہ کسی نفسانی پلیدی کے باعث ہوتا ہے جسکا ازالہ وضو سے کرنا لازم ہوا۔

حاجت بول و براز کے وقت منع نماز کی وجہ : (۱) نفس کے اندر وضو کا اثر اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے کہ جب نفس کو نور کاموں سے فراغت ہو اور فراغت اس وقت ہو سکتی ہے کہ جب حکم کے اندر تنق و غیرہ سے ترد اور اضطراب بھی نہ ہو لہذا آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے لا یصلی احدکم وهو بدناضہ الاعتناء حتی تم میں سے کوئی شخص نماز کو کھڑا نہ ہو جب اسکو پاخانہ و پیشاب کی سخت حاجت ہو اس میں آنحضرت ﷺ نے آگاہ فرمایا ہے کہ نفس کے کسی اور طرف مشغول ہونے میں بھی حدیث کے معنی پائے جاتے ہیں کیونکہ ایسی حالت میں نماز کی طرف انسان کی توجہ نہیں ہو سکتی بلکہ وہ پاخانہ اور پیشاب کی بدالحت میں مشغول ہو جاتا ہے۔

(۲) جس بول و براز سے دل میں انقباض اور پراگندگی و عدم حضور کا لاحق ہونا چھٹی ہے اور جب حضور نہ ہو اور پراگندگی رہے تو نماز ناقص رہے گی لہذا ایسے سبب کو رفع کرنے کا حکم ہوا جو نماز میں پراگندگی اور عدم حضور کا باعث ہو چنانچہ علامہ حکیم محمد قزوینی اپنی کتاب فتاویٰ مسعود میں لکھتے ہیں۔ ان حصر البول فی المثانة مدة طويلة مضر تشاء عند عوارض خطيرة كسلسل البول والحصى وغير ذلك فيجب على الانسان ان يبول كلما احس بالبول ولا يحصره مطلقا ويرحم الله الغافل۔

ترجمہ :- بول کو بہت دیر تک مثلاً میں روکنے سے روکنا ہے اسے فہرہ پاک و مراض مسلسل بول اور سٹک مثلاً وغیرہ یہ ادا جاتے ہیں کہیں انسان پر لازم ہے کہ جب بول کی حدت ہو تو اسی وقت بول کرے اور اس طرح اگر ایک نہ رکھے۔ چنانچہ کسی نے اس بارہ میں کہا ہے کہ جب فضیلت انصاف ہو نہیں تو ان کو مسترد کرنا اور چہ تم چلتی تلواروں کے درمیان ہو۔

## باب المسح علی الخفین

### مسح موزوں کا راز

چونکہ وضو کا ان اعضاء کا ہرہ کے دھونے پر مدار تھا جو جلد جلد گراہ غبار میں آلودہ ہوتے رہتے ہیں اور پاؤں موزوں کے پسینے سے آلودہ میں داخل ہو جاتے ہیں اور نیز حرب میں موزوں کے پسینے کا بہت دستور تھا اور ہر نماز کے وقت ان کے اشارے میں ایک قسم کی وقت تھی اس واسطے فی الجملہ ان کے پسینے کی حالت میں پاؤں کا دھونا ساقا کر دیا گیا اور حکم دیا کہ موزے کے اوپر مسح کیا کریں تاکہ بیروں کا دھوا جاوے کیونکہ مسح بھی بیروں کے دھونے کا ایک نمونہ ہے موزہ کی جانب مسح مشروع نہ ہونے کی وجہ : اگر مسح موزہ نیچے کی جانب مشروع ہو تا تو خارج تھا کیونکہ نیچے کی جانب مسح کرنے میں زمین پر پلٹے وقت گراہ سے موزوں کے آلودہ ہونے کا کٹمان غالب ہے لہذا عقل کا مقتضی یہی ہے کہ اوپر کی جانب مسح کیا جاوے۔

موزہ پر مسح مقیم کیلئے ایک دن رات اور مسافر کیلئے تین دن رات مقرر ہونے کی حکمت : جہاں آسانی کر دی گئی ہے وہاں کوئی ایسی چیز بھی مقرر کی گئی ہے کہ جس کی وجہ سے نفس کو عبادت مطلوبہ کے ترک کرنے میں مطلق العنانی نہ ہو جاوے لہذا اشارہ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس بات کے حاصل کرنے کیلئے ایسی چند باتیں مسح موزہ کیساتھ بھی مقرر کر دیں مثلاً ایک تو مسح کی مدت مقیم کیلئے ایک دن رات اور مسافر کیلئے تین دن رات مقرر فرمائی

اسلئے کہ ایک دن رات کی ایسی مدت ہے کہ اس کا التزام اور انتظام ہو سکتا ہے بہت سی چیزوں کو جن کا التزام کرنا چاہئے ہیں اسی مدت کے ساتھ اس کا التزام رکھتے ہیں اور تین دن رات کی مدت بھی ایسی ہی ہے یہ دونوں مدتیں متہم و مسافر پر ہن کی رخصت و عروج اور تکلیف کے موافق تقسیم کر دی گئی ہیں پھر شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس میں یہ دوسری شرط لگا دی کہ موزوں کو طہارت کی حالت میں پھنسا ہو تاکہ پہننے والے کے دل میں اس وقت کی طہارت کا نقش جما رہے اسلئے کہ موزوں کی حالت میں اگر وہ بخار کا اثر کم ہوتا ہے پس وہ اس طہارت مسح سے اس طہارت غسل کو یاد کر لیتا ہے اور اس قسم کے نذرات کا نفس کی تنبیہ پر پورا اثر ہوتا ہے۔

### باب المیاء (پانی)

جواب اس سوال کا کہ کیا کنویں سے رخصت پانی کیلئے ڈول نکالنا موافق عقل ہے۔ اسلامی فقہ کے اس مسئلہ کے متعلق فلاسفوں کا اعتراض ہے۔ من العجب انه لو وقع فی البیر نجاسة نزع منها دلاء معدودة فاذا جعل الدلو فی البیر نجس وما اصاب حیطان البیر من ذلك نجسها وكذلك ما بعدہ من الدلاء الا ان تنتهی النوبة الی الدلو الاخیر فانه یزال ثم یصعد طاهرا فوفشش النجاسة کلها من قعر البیر الا رؤسہ قال بعض المتکلمین ما رأیت اکرم من هذا الدلو لا اعقل۔ ترجمہ :- تعجب کی بات ہے کہ اگر کنوئیں میں نجاست چڑ جاوے تو اس سے چند ڈول نکالے جاویں۔ پس جب کنوئیں میں ڈول پڑتا ہے تو وہ بھی نجس ہو جاتا ہے اور جو پانی اس ڈول سے کنوئیں کی دیواروں کو ٹکاتا ہے وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہیں یہاں تک کہ ڈول کے اترنے کی آخری نوبت تک دیواریں پانی سے ناپاک ہوتی رہتی ہیں۔ پھر جب آخری ڈول اوپر آتا ہے تو سب نجاست کو کنوئیں کی دے سے اٹھرا سکے سرے تک اوپر لے آتا ہے۔ بعض حکمین کہتے ہیں کہ ہم نے اس ڈول سے دھوک اور عاقل ترکوئی اور ڈول نہیں دیکھا۔ جواب۔ ڈول نکالنے کی حکمت ظاہر ہے کہ کنوئیں کے پانی کو ڈول کے ذریعہ سے جاری کیا جاتا ہے

تاکہ جریان آب سے نجاست کے اجزاء خارج ہو جائیں۔

باوجود وقوع نجاست جاری پانی پاک ہونے کی وجہ : جس رکے ہوئے قلیل پانی میں نجاست پڑ جائے وہ رکاوٹ اکثر تو اسکا رنگ دہ اور ذائقہ متغیر ہو جاتا ہے اور اثر متغیر نہ بھی ہو تب بھی وجہ قحط اس میں نجاست سائرہ مؤثر ہو جاتی ہے مگر جاری پانی کے اجزاء وجہ جریان قائم نہیں رہ سکتے کیونکہ نجاست کے اجزاء اس کے جریان کے ساتھ خارج ہو جاتے ہیں۔

قلیل پانی کی نجاست کی حکمت آب قلیل و کثیر کی حد مقرر ہو نیکار از بہ پانی کی ضرورت تمام اشیاء عالم میں نظر آتی ہے چنانچہ اس کا کثیر الوجود ہونا خود اس بات پر دل ہے کہ تمام حیوانات کو اسکی ضرورت رہتی ہے عالم کے تمام جانداروں کا اسی پر آمد و رفت کرنا اور انکی زندگی کا اسی پر موقوف ہونا عیاں ہے لہذا پانی کی اس قدر کثرت استعمال اس امر کی مقتضی ہوتی کہ جن پانیوں میں درندوں اور نجاستوں کا اثر پڑ کر آدمیوں کو ضرر دیں ان کی حد بنی آدم کو بتائی جائے تاکہ وہ آگاہ ہو کر ان نقصانات اور ضرروں سے بچیں اور حد ضرر سے زائد ہو اسکی اجازت دی جائے جس جو حکم پانی قلیل کے لئے ہے اگر وہی کثیر کے لئے ہو تا تو دنیا میں لوگوں کے بڑے بڑے نقصانات ہوتے اور وہ وقتوں میں پڑ جاتے اور انکی زندگیاں ان پر دو بھر ہو جاتیں۔

اسلئے ضرور ہو کہ پانی کیلئے حد قلیل و کثیر متعین ہو تاکہ اس میں وقوع نجاست سے ایک دوسرے کے احکام میں القیاس ہو کر لوگوں پر حرج و ضرر واقع نہ ہو۔

وجہ خصوصیت آب دہ درودہ : جیسا کہ خواہش کی قحط و کثرت کی حد کا متعین ہونا ضروری تھا کہ اگر وہ قلیل اور کثیر پانی میں پڑ جائے تو اس کا پاک و دھپاک ہونا معلوم ہو سکا ہو ایسا ہی پانی کی قحط و کثرت کی حد کا متعین و مقرر ہونا ضروری ہے تاکہ رفیع شک اور وہم ہو لہذا اس جو جمع کثیر کا بعد اتی حد ہے اس امر کا معیار مقرر ہوا کیونکہ یہ حد پانی کی کثرت پر دلالت کرتا ہے پس جہاں اس قسم کی کثرت پائی میں ہو وہاں قلیل ناپاکی جو بویا ذائقہ یا رنگ آب کو متغیر نہ کر سکے وہ

مؤثر نہیں ہو سکتی تھی وجہ یہ ہے کہ جناب وہ درود کٹر پانی ہو وہاں قلیل پانی کا مؤثر ہو یا قرار نہیں دیا جاتا بلکہ اسکو پاک کرنا جاتا ہے کیونکہ وہ درود کا حاصل ضرب بے قصہ کی کثرت کو پہنچتا ہے۔

چوہے اور بلی کا جھوٹا پاک ہونے کی وجہ: اگر شریعت کا حکم ان جانوروں کی نجاست کا ہوتا تو اس میں امت پر حرج عظیم، شہقت کثیر، واقع ہوتی کیونکہ یہ جانور شب و روز لوگوں کے فرشوں اور پہلوں اور بالوں اور مشروبات پر پھرتے رہتے ہیں۔ جیسا کہ آنحضرت ﷺ کی سبب میں اس امر کی طرف اٹھا فرماتے ہیں۔ انھا لیست یحسبوا لانھا من الطوائف علیکم و الطوائف۔

کتے اور بلی کے جھوٹے میں فرق ہونے کی وجہ: (۱) ایک طعن جانور ہے جس سے فرشتے نفرت رکھتے ہیں وجہ یہ ہے کہ کتا شیطان سے بہت مشابہت رکھتا ہے کیونکہ اس کی فطرت میں خسر و لعب اور گندگی سے آلودہ رہنا اور لوگوں کو ایذا دینا۔ اور شیطانی ایام کو قبول کرنا پایا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ حدیث میں ہے کہ بغیر عذر کتے سے مخالفت کرنے سے دو قیرا ثواب کم ہو جاتا ہے۔

(۲) کتا جو چیز کھاتا ہے اسکے ساتھ آلودہ ہو جائے تو منہ کو صاف نہیں کرتا طواف می کے کہ وہ اپنے منہ کو پونچھ کر چاٹ کر صاف کر لیتی ہے۔

برتن میں کتے کے منہ ڈالنے یا اس سے پانی وغیرہ پینے سے اس برتن کو سات بار دھونے سے اسکے پاک ہونے کی حکمت: قال رسول اللہ ﷺ اذا ولغ الکلب فی الاناء فاعسلوه سبع مرات و عفروه الثامنة بالتراب یعنی کسی برتن میں کتہ پانی پی جائے یا کھا جائے تو اس برتن کو پاک کرنے کیلئے سات بار دھو ڈالو اور آٹھویں بار اسکو مٹی سے مانجھ دے کتے کے لعاب کی رطوبت کا اثر بہت قوی اور زہریلا ہوتا ہے اور وہ برتن وغیرہ ہر ایک چیز میں یکساں ہوتا ہے جو شخص کتے کا پس خوردہ یا کتے کے متاثر برتن میں کھانا کھائے یا پانی وغیرہ پیے بالضرر اس میں اسکی زندگی و بد اخلاقی کا اثر سرایت کر جاتا ہے لہذا آنحضرت ﷺ نے

اس مرتبہ کو جس میں نئے نئے پانی یا اٹھایا ہوا اس کو بکثرت دھونے کا حکم فرمایا اور سات بار نئی آلودہ کشتہ سے دھونے کی تاکید ہوئی ہے اور سات بار تک دھونے کی تعمین میں امر پر واپس ہے کہ آنحضرت ﷺ کو نور نبوی سے اس حد تک دھونے سے پلیدی کا اثر رفع ہونے کا حکم ہو چکا تھا لہذا یہ حد مقرر فرمادی اور آنحضرت رضی سے مانجھنا اسلئے فرمایا کہ زیر میں وہ کی رعایت کا اثر جو مرتبہ وغیرہ میں سرقت کر جائے اسکو سختی کا وہ تک رفع کر دینا ہے۔

عبادات کیلئے اوقات مخصوص ہونے کی حکمتیں: (۱) جیسا کہ انسان پر ظاہر ہے کہ تغیر اوقات و تبدیلی حالات سے جسمانی تبدیلیاں مشاہدہ میں آتی ہیں ایسا ہی تغیر اوقات کے ساتھ اس پر روحانی تبدیلیاں بھی واقع ہوتی رہتی ہیں اور جیسا کہ ان تغیر اوقات کا اثر انسان کے جسم پر پڑتا ہے ایسا ہی اس کی روحانیت پر بھی اثر ہوتا ہے۔

تبدیلی اوقات و حالات کے بعض اوروں کا وقت تو روزانہ ہوتا ہے اور وہ روزانہ پانچ نمازوں کے اوقات ہیں اور بعض اوقات کا دور و بوقت کے دور کے ساتھ ہوتا ہے اور وہ روز جمعہ کا وقت ہے اور بعض اوقات کا دور سال کے دور کے ساتھ ہوا کرتا ہے اور وہ رمضان شریف کی وعیدیں ہیں۔

(۲) لوگوں کے اعمال کا درگاہ الہی میں دو شعبہ و بخشید کو پیش ہوتا ہے احدیث نبویہ میں مذکور ہے اور رمضان میں قرآن کریم کا نازل ہونا فضیلت و وقت اور انسانی حالات کی خصوصیتوں کی طرف ایمان ہے۔

(۳) جیسا کہ جسم کی حفاظت کیلئے بطور حفظ و تقدیر خدا تعالیٰ کی پیدا کردہ اشیاء و غذا یہ حسب مناسب وقت استعمال کی جاتی ہیں ایسا ہی روحانیت کی حفاظت کیلئے خدا تعالیٰ کے فرمودہ احکام کی حیا اور مناسب اوقات معینہ کی جاتی ہے۔

(۴) نماز کیلئے وقت کا مقرر کرنا ضروری ہے کیونکہ وقت کے تعین سے انسانوں کے

دوں کو اسکی طرف توجہ رہتی ہے اور انکو جمعیت رہتی ہے اور یہ جملہ اشیاء رہتا ہے ہر شخص اپنی رہنے پر پلے کیونکہ جس امر کی تعیین نہ ہو ان میں ہر شخص اپنی رائے کا عقل دینا چاہتا ہے تو اس میں کیا نقصان ہی کیوں نہ ہو۔

(۵) اگر عبادت کیلئے اوقات تعیین نہ ہوتے تو اکثر عبادت تھوڑی سی نماز روزہ کو نہ یاد خیال کرتے جو بالکل رائیقاں اور غیر مفید ہوتا۔ تعیین اوقات میں یہ بھی ایسا ہے کہ اگر کوئی شخص ان اوقات کی پابندی سے آزاد رہنا چاہے اور اسکے ترک کرنے کے میلے حوالے کرے تو اسکی کوتاہی ممکن ہو سکے۔

(۶) حکمت الہی کا اقتضا ہوا کہ انسان کو زمانہ کے ہر ایک محدود حصہ کے بعد نماز کی پابندی کا اور اس کے تعیین وقت کا حکم دیا جاوے تاکہ نماز سے جس ان کا انتہاء کرے اور اس کیلئے تیار رہنا اور نماز کے بعد اسکے نور کا اثر اور اسکے رتبہ کا بقی رہنا ممتاز نماز ہی کے ہو جائے اور غفلت کے اوقات میں خدا تعالیٰ کا ذکر نہ نظر رہ کرے اور اسکے اطاعت میں دل متعلق رہے اس میں مسلمان کا حال اس محموزے کی طرح رہتا ہے جسکی اگلی پچھوڑی بات سمجھتی ہوئی ہے اور ایک دو دفعہ گورتا ہے اور پھر بے غم ہو کر رہتا ہے اور نماز کی پابندی سے غفلت اور گنہوں کی سیاحت بھی دوں کے اندر نہیں بیٹھتی۔

(۷) تقریر اوقات غم میں پابندی اوقات کی طرف اور اور ہمہ میں تاخیر نہ کرنے کی طرف ایسا ہے۔ لا تو عمر عمل البیروہ لغد یعنی آج کا کام کل پر نہ چھوڑو۔

وجہ تعیین اوقات شیخ گانہ نماز : خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں نماز کے جملہ اوقات کی خصوصیت کی قیاسی اور حقیقت سمجھنے کیلئے اوقات نسیہ کے اوصاف : شہد کی طرف توجہ والی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں : **لَسْمَحَانَ اللَّهِ حِينَ تَمُوتُ وَحِينَ تَصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشَاءً وَحِينَ تَطْهَرُونَ** ترجمہ : خدا تعالیٰ کی یہ غاوت ہے جب تم



تمام کرو اور جب صبح کرو اور اسکی خوابیں بیان کی جاتی ہیں آسمانوں میں اور زمین میں اور پچھلے وقت اور وہ پیر میں۔

عبرت قرآنی سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ ان اوقات میں زمین اور آسمان کے اندر تغیرات، غطیسہ واقع ہوتے ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کے جدید الشیخ و تحمید کا موقع ہوتا ہے اور ان تغیرات کا اثر انسانی روح اور جسم دونوں پر واقع ہوتا ہے۔ انفرض بھیجنا نمازیں کیا ہیں وہ تمہارے مختلف حالات کا فوٹو ہیں یعنی تمہاری زندگی کے لازم حال پانچ تغیر ہیں جو تم پر وارد ہوتے ہیں اور تمہارے فطرت کیلئے ان کا وارد ہونا ضرور ہے جنکی تفصیل حسب ذیل ہے۔

وجہ تعیین نماز ظہر: (۱) پہلے جب کہ تم مطلع کئے جاتے ہو کہ تم پر ایک بلا آنے والی ہے۔ مثلاً جیسے تمہارے ذمہ امت سے ایک وارنٹ جاری ہو یہ پہلی حالت ہے جس نے تمہاری تسلی اور خوش حالی میں خلل ڈال۔ سو یہ حالت زوال کے وقت سے مشابہ ہے کیونکہ اس سے اپنی خوش حالی کے زوال کے مقدور ہونے پر استدلال کیا جاسکتا ہے۔ اسکی مقابل پر نماز عصر متعین ہوئی جبکہ وقت زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے تاکہ جسکے بعد میں وہ زوال ہے اسکی قدرت کو یاد کر کے اسکی طرف توجہ کی جاوے۔ آنحضرت ﷺ نے زوال کی ساعت کی نسبت فرمایا ہے کہ اس میں آسمان کے دو دائرے کھلتے ہیں اس لئے میں پسند کرتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی عمل آسمان کی طرف مسمود کرے۔ نیز اس وقت کے تغیر کا بھی یہی مقتضایہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف توجہ کی جاوے چنانچہ اس تغیر کے آثار جو جسم انسانی پر ظاہر ہوتے ہیں۔ طبیعوں نے اپنی طبیعتوں میں بیان فرمائے ہیں۔ چنانچہ منفرج القلوب شرع قانونی میں لکھا ہے کہ نوم بعد زوال کہ مسعی است بہ جیلونہ لکن نہ حدثاً بین انسانم والصلوۃ محدث فسیان است۔ ترجمہ: یعنی دوپہر کے بعد نیند جس کو جیلونہ کہتے ہیں نیند کا مرض پیدا کرتی ہے اور جیلونہ اسکو اس لئے کہتے ہیں کہ سونے والے خود نماز کے درمیان حائل ہو جاتی ہے سو اس تغیر سے بچنے کیلئے بھی جائے نوم

کے اشتغال بالظاہر مصلحت ہے۔

ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھنے کی حکمت : آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں ادا اشد  
والحر فادروا بالظہر فان شدة الحر من فجع جہنم۔ ترجمہ : یعنی جب سخت گرمی ہو تو  
ظہر کو ٹھنڈا کر کے پڑھ کر۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کا جوش ہے۔ اس سے یہ مطلب ہے کہ  
جنت و جہنم کا خدا تعالیٰ کے ہاں خزانہ میں اس عالم میں کیفیت مناسب اور متاخر و کا فیضان ہو جا رہا  
ہے۔

وجہ تعیین نماز عصر : (۲) دوسرا تغیر اس وقت تم پر آتا ہے جبکہ تم بلا کے محل سے بہت  
نزدیک کئے جاتے ہو مثلاً جب کہ تمہارا میدان و دارت گرم ہو کر حاکم کے سامنے پیش کئے جاتے ہو  
یہ وہ وقت ہے کہ جب تمہارا خوف سے خون خشک اور قلبی کا نور تم سے رخصت ہونے کو ہوتا ہے  
سو یہ حالت تمہاری اس وقت سے مشابہ ہے جبکہ آفتاب سے نور کم ہو جاتا ہے اور نظر اس پر جم  
سکتی ہے اور صریح نظر آتا ہے کہ اب غروب نزدیک ہے جس سے اپنے کمالات کے زوال کے  
احتمال قریب پر استدلال کرنا چاہیے اس روحانی حالت کے مقابل نماز عصر مقرر ہوئی ہے تاکہ اس  
زوال کے ہلاک کی طرف توجہ کرنا۔ غالب اس کی رحمت کا ہو۔ نیز یہ ایسا وقت ہے کہ اس وقت کی  
غفلت کا کوئی تدارک نہیں۔ اس وقت کی غفلت جسمانی پر بھی برا اثر ڈالتی ہے چنانچہ محمد ارفی  
حکیم لکھتے ہیں کہ نوم آخر روزہ کہ مسکمی است بہ فیلوہ باعث آفات کثیرہ است یہ بلاکت لی  
شد۔ ترجمہ : یعنی عصر کے وقت کی غفلت جسکو عربی میں فیلوہ کہتے ہیں بہت مہاریاں پیدا کرتی ہے  
برائو قات اس وقت کی غفلت سے انسان ہلاک ہو جاتا ہے۔ سو اس کا ایک منقضی ہے کہ جائے نوم  
و غفلت کے عبادت میں مشغول ہو۔

وجہ تعیین نماز مغرب : (۳) تیسرا تغیر تم پر اس وقت آتا ہے جب میں بلا سے رہائی پانے  
کی نگی امید منتفی ہو جاتی ہے۔ مثلاً تمہارا کام فرما کر روزا جرم نکلی جاتی ہے اور مخالفانہ کوشہ

تھوڑی باکست کیلئے گھڑ جاتے ہیں یہ دو وقت ہے کہ جب تمہارے وہ مکان خطا ہو جاتے ہیں اور تم اپنے تئیں ایک قیدی سمجھنے لگتے ہو سو یہ حالت اس وقت سے مشابہ ہے جبکہ آفتاب غروب ہو جاتا ہے اور تمام ہوشیاری کی امیدیں ان کی روشنی کی قلم ہو جاتی ہیں اس روحانی حالت کے مقابلہ پر نماز مغرب مقرر ہے تاکہ اس طور اہل کامہ عاجز نہ ہو۔

وجہ تیسرین نماز عشاء : (۴) چونکہ تغیرِ قلم پر اس وقت قوت ہے جب بلا قلم پر امداد کر لیتی ہے مثلاً جبکہ قزو و فرار و دوجرم اور شہا توں کے بعد حکم سزا اتم ہو جایا جاتا ہے اور قید کیلئے ایک پولیس میں کے تم حوالے کئے جاتے ہو سو یہ حالت اس حالت سے مشابہ ہے جبکہ رات پڑ جاتی ہے اور ایک نلت اند میرا چھا جاتا ہے اس روحانی حالت کے مقابلہ پر نماز عشاء مقرر ہوئی ہے تاکہ ان ہلیات قرینہ اور قریب بہتیار اللہ وقت تم میرا نلت حالت کے محفوظ رکھے چوہر رات اور تاریکیوں کو مصائب سے بچا کر۔ اور دوشیوں کو آرام و نجات کے ساتھ قدرتی مناسبت ہے چنانچہ عرب کا ایک شاعر بھی اس قدرائی مناسبت کو یوں بیان کرتا ہے :-

الامر ان الليل لما مر اكسب دجاء دلاو وجه الصباح وموره

ولا تصحين الياس ان كنت عالما ليبيا فان الدهر شتى اموره

نیا تو نہیں دیکھا کہ جب اند میری رات پھا جاتی ہے تو اگلے صبح کا نور آیا کرتا ہے جس اگر تو انا ہے تو نا امید نہ ہو کہ وہاں سے مختلف امور ہوتے ہیں۔

وجہ تیسرین نماز فجر : (۵) پھر جبکہ قلم مدت تک اس مسیبت کی تاریکی میں سر کرتے ہو تو پھر آخر خدا بھرم تم پر جوش مارتا ہے اور تمہیں اس تاریکی سے نجات دیتا ہے اور تاریکی کے بعد آخر کار پھر صبح نکلتی ہے اور پھر دنیوی و دینی دونوں کی اپنی ہلک کے ساتھ ظاہر ہوتی ہے سو اس حالت نورانی کے مقابلہ پر نماز فجر مقرر ہے خدا تعالیٰ نے سورہ فطرتی تغیرات میں پانچ نمازیں تمہارے لئے مقرر کیں۔ اس سے تم کچھ نکلے ہو کہ یہ نمازیں خاص تمہارے نفس کے فائدے کیسے ہیں۔

ہیں اگر تم چاہتے ہو کہ ان بلاؤں سے بچو تو تم بچکانہ نمازوں کو ترک نہ کرو کہ وہ تمہارے اندرونی اور روحانی تغیرات کا غلہ ہیں وہ آئے والی بلاؤں کا علاج ہیں تم نہیں جانتے کہ یہ نیا دن کس قسم کی قضاء قدر تمہارے لئے باریگا پس تم قبل اسکے کہ دن چڑھے اپنے مولیٰ کی جناب میں تضرع کرو تاکہ تمہارے لئے خیر و برکت کا دن کا دن چڑھے یہ ایسا وقت ہے کہ اگر اس وقت انسان خدا تعالیٰ سے غافل ہو تو اس کی روحانیت پر بہت برا اثر پڑتا ہے اور سویا ہو تو اسکی جسمانیت کو سخت ضرر پہنچتا ہے چنانچہ صاحب مفرح القلوب لکھتا ہے۔ امانو ماہ ادا کہ مکی است عیلولہ سخت زیاں وارد خاصہ اگر محدہ خالی ہو۔ ترجمہ: یعنی فجر کی نیند جسکو عربی میں عیلولہ کہتے ہیں سونے والے کو سخت زیاں پہنچاتی ہے خاص کر اگر محدہ خالی ہو تو بہت زیادہ ضرر پہنچتا ہے۔

اوقات نماز کیلئے اول و آخر حد مقرر ہونے کا لازمہ اور لوگوں کو یہ حکم دیا جاتا کہ تمام لوگ ایک ہی وقت کے اندر اندر یعنی جس میں نماز پڑھنے سے زیادہ ذرا گنجائش نہ ہوتی نماز پڑھیں اور اس سے آگے پیچھے نہ پڑھ سکیں تو اس میں حرج عظیم تھا اس واسطے اوقات کے اندر کسی قدر توسیع اور گنجائش بھی کر دی گئی اور اوقات ادا کر لو اگر کیلئے حدیں جو مضبوط اور محسوس ہیں مقرر کی گئیں۔

پابندی اوقات کی حکمتیں: پابندی اوقات میں ایک قدرتی تاخیر ہے کہ وقت معین کے آنے پر قلب انسانی میں بے اختیار جذب و میلان اس فرض معینی کے ادا کرنے کیلئے پیدا ہو جاتا ہے اور روحانی قوی اس مفروضہ عمل کی طرف طوعاً و کرہاً مجذب ہو جاتے ہیں جو نمی اس غیر مصنوعی ناقوس (نواں) کی آواز سنائی دیتی ہے ایک ویدار مسلمان فی الفور اس عمل سے متاثر ہو جاتا ہے گویا پابند صلوٰۃ ہر وقت نماز ہی میں رہتا ہے کیونکہ ایک نماز کے ادا کرنے کے بعد دوسری نماز کی تیاری اور فکر ہو جاتی ہے۔

حکومت اذان نماز : نماز کی جماعت ایک ضروری امر ہے اور ایک وقت اور ایک جگہ میں لوگوں کا اجتماع۔ ان اہم امور کو یاد رکھ کر دیکھو کہ یہ حکومت ان کی اہمیت کا اکتفاء یہ بھی ہو کہ اذان کے اندر صرف عام اور مستحضر نہ پائی جائے بلکہ وہ شعائر اسلام میں سے ایک شعار بھی لیا جائے اور لوگوں پر اس کے الفاظ پڑھائے جائیں اور اس نکلان میں نہ سب کی عزت کی جائے اور اس کا قبول کر لینا لوگوں کیلئے دین الہی کے راجع ہو جانے کی پیروی ہو اسلئے یہ بات ضروری ہوئی کہ لیز لوگوں کیلئے دین الہی کے راجع ہو جائے کی پیروی ہو اس لئے یہ بات ضروری ہوئی کہ ذکر الہی اور شہادتیں سے اس کی ترکیب ہو اور نماز کیلئے بلانا بھی اس میں پایا جائے کہ مضمون ہے حق علی الصلوٰۃ کا تاکہ جو چیز اس سے منکر رہے وہ اس سے سراسر نہ سمجھ میں آجائے۔

کالان میں انگلی دے کر اذان دینے کی وجہ : ابن ماجہ میں حدیث ہے ان رسول اللہ ﷺ امر بلال ان يجعل اصبعه في اذنيه قال انه ارفع لصوتك۔ یعنی نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بلالؓ کو امر فرمایا کہ اذان دینے کے وقت اپنی دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں میں ڈال کر اذان دیا کریں۔ فرمایا اس طرح کرنے سے تمہاری آواز بلند ہوگی۔

نورائیدہ سچے کے کالان میں اذان دینے کا راز : (۱) سب سے پہلا یہ ہے کہ تو اس کے کالان میں اذان دینے کی وجہ یہ ہے کہ تو آواز سچے کے کالان میں پہلے جاتی ہے اس کا اثر اس کے دماغ میں مستقل اور اس کی فطرت میں مرکوز ہو جاتا ہے اس لئے شارع اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سچے کے کالان میں اذان دینا بھی لیا کہ اس کی فطرت میں پہلی آواز جو اس کی ذات کے بعد جائز قائم ہو وہ توحید الہی اور رسالت نبوی کی آواز ہو کیونکہ وقت ۱۰۰۰ سے لے کر آج کے لیے ہی طرفہ طبیعت میں کا بعض فی الجملہ ہو جاتی ہے۔

نماز میں استقبال خانہ کعبہ کی وجہ سے ۱۱۰۰ فٹوں میں تقسیم کیا گیا ہے یہ طریق عبادت جاری ہے کہ جب کسی ایسے بہ شہابی مسکن، مثلاً دیوار کے آگے جس میں تقابل اس کے وجود سے ہوتے ہیں اور پھر تمام مومنین - اللہ میں استقبال ہوتے ہیں اور نماز میں اپنی اہم عبادت قرار دینے لگتے ہیں اور عبادت کی رو سے ان کے مشغول و غرض ہوتے ہیں اور ان کے انفرادی امور مختلفہ کے حاصل نہیں ہو سکتی اور جب تک کہ عبادہ اپنی عبادت میں ایک مہینے و مقررہ طرز کا التزام کرے اس وقت تک یہ اصول نہیں ہوتا اس لئے نماز میں ایک خاص سمت مقرر ہوئی۔

(۲) عباد کو باطن کے ساتھ ایک ایسے تعلق ہے کہ ظاہری ایک جتنی اختیار کرے باطنی توجہ کو ایک طرف کر دینے میں مویہ ہوتا ہے اسلئے نماز میں استقبال قریب لازم ہوا (۳) لازم ہے کہ محلہ خلاق لینے قبل ایک مہینے اور مقرر ہوتا کہ ان کا عباد کی اتفاق کا مویہ ہو اور جب باطن عبادات کے انوار و روکات کے حاصل کرنے میں سب متفق ہو جائیں تو اس سے توجیراً ان میں عظیم و عظیم اثر پیدا ہوتا ہے جیسا کہ جنت سے چراغ کسی مکان میں ایک ہی جگہ روشن کئے جائیں تو ان سے ہوی روشنی حاصل ہوتی ہے ان لئے جہد اور جہاد میں مشغول ہو جائیں۔ چنانچہ پانچوں جماعتوں میں ایک محلہ کے لوگوں کا اتفاق و اجتماع اور جمعہ میں ایک شہر کے لوگوں کا اتفاق اور حج میں تمام جہان کے لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے اور اتفاق انوار عبادت کے زیادہ کرنے کا خاص طور پر موجب ہوتا ہے اور چونکہ تمام جہان کے لوگوں کا ایک ہی مکان میں ہر وقت جمع ہونا مشکل ہے تو اس مکان کی جنت کو اس مکان کے قائم مقام کر کے نماز میں اس کے استقبال کا حکم ہوا۔

(۳) بہت صاف امر ہے اور عقل حقیقت شناس کے نزدیک کچھ بھی عقل اعتراض نہیں کر اس ہادی کو جس نے تمام دنیا کے متعارف عبادت کے طریقوں کے جن میں کہ شرک اور مخلوق پرستی کے جزو اعظم شامل تھے اپنے طریق عبادت کو خالص کرنا منکر تھا اور ایک واضح اور ممتاز مسلک قائم کرنا ضرور تھا اسلئے وہ اسے وہ اپنی امت کے رائج ظاہر کو جسی ایسی سمت کی طرف پھیرے

میں میں قرآنے روحانی کی تحریک اور ایمان کو یقین ہے کہ اللہ میں بیت اللہ کو توحید ہے ایک ہے اور اللہ نے توحید کیا اور آخری زمانہ میں ہی کی اور اس سے ایک زبردست کامل نبی میں شریعت کے مطابق ہر نبی میں سے اس کی بنی تشریح و تفسیر کو پھر زعم و رکال کی پیمائش میں رہا اور رخ کرتے ہیں تو یہ تمام تصور کے اندر میں چرچا کرتے ہیں مگر اس مسئلہ عام کی تمام بات اور جانفشانیوں جو اس نے اعلاء کلمت اللہ میں دیکھا نہیں یہ آجائی ہیں۔

(۵) ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مکان کی طرف جاتا ہے تو یقین مقصود ہوتا ہے اور اس طرف کو آداب و نیاز جانا ہے گو ہر شخص صاحب مکان کیلئے سمجھتا ہے جیسے اگر کسی تحت نشین نے تخت کی طرف چمک کر سلام کریں تو وہ صاحب تخت کو ہوتا ہے خود تخت کو نہیں بلکہ اچھے الفاظ بیت اللہ اس باب مشیر بھی ہے کہ خد مقصود نہیں بلکہ صاحب خانہ مقصود ہے۔

نماز کیلئے مکان کی صفائی اور لباس کی ستھرائی کا راز (۱) بادشاہوں کے دربار میں نظافت و طہارت مکان و لباس نا بھی لحاظ ہوتا ہے ان کے دربار میں شرعی ہونے والوں کیلئے پاک اور ستھری جگہ کا اور صاف لباس میں ہو کر داخل ہونے کا لحاظ ضروری ہوتا ہے پس جیسا کہ ایسا ہی صفائی اور مکان کی ستھرائی بادشاہوں کو پسند ہوتی ہے ایسا ہی اس خالق اعلیٰ و اقصیٰ الیٰ کمین، مالک ملک پاک ذات کو زیادہ پسند ہے اور ستھرائی لباس اور مکان کی اور نظافت دل کی مد نظر ہے یہ کہ وہ پاک ہے اور پاک کو چاہتا ہے اور ہر قسم کی کدھلی اور میں سے اس کو نفرت و ترست ہے بلکہ دوسرے بادشاہ بھی چونکہ اس پاک ذات کی عقلی و دست قدرت سے قائم ہوتے ہیں اس لئے ان میں بھی پانی و نظافت کا لحاظ اسی پاک ذات کے پر تو ہے و یقین ہوتا ہے جو کہ میں مناسب فہرست صحت و سلب ہے و رخصتہ اتالی تو بالذات پاک ہے جس کو پاک اور طہارت کو بدرجہ کوئی چاہتا ہے اس لئے نماز میں پانی مکان کی اور ستھرائی لباس کی ضروری شرط قرار دینے کے میں یہی وجہ ہے کہ وہ فرماتا ہے و یدلک فطہر و الرجز فاہجر یعنی اپنے لباس کو پاک کر اور کدھلی سے تندرہ کر۔

(۳) ہانکی اور میل سے شیاطین کو مٹا جاتا ہے اسلئے خدا تعالیٰ کی مشورہ میں کھڑے ہونے کے وقت شیاطین کے ساتھ منہ بہت رکھنے والی اشیاء سے کبھی قطع تعلق اور کنارہ پائیے ورنہ حضور دل میں فضل ہوگا۔

نماز کیلئے تعین ارکان و شروط کا راز: ارکانوں کیلئے عبادت کے ارکان اور شروط معین نہ ہوں تو وہ بے بصیرتی سے ہاتھ پاؤں مارتے رہیں۔ پس حکار تعلیم کی تکلیف جب ہی مکمل ہوتی ہے کہ انکے سے اوقات و ارکان و شروط سب قرار دیئے جائیں۔ اور چونکہ دل کے اندر خدا تعالیٰ کیلئے حضور کا ہونا اور اسکی طرف توجہ کا بطور تقسیم اور رغبت اور خوف کے ہونا ایک پوشیدہ امر ہے اس لئے خارج میں بھی اسکے واسطے کوئی ایسا امر ہونا چاہیے جس سے اسکا انضباط ہو سکے اسلئے نبی ﷺ نے اسکو وہ چیزوں میں حشہ کیا ایک تو یہ کہ زبان سے اللہ آہر کہے اس واسطے کہ انسان کی ہڈیت میں یہ بات داخل ہے کہ جب اس کے دل میں کوئی بات جمتی ہے تو اسکی زبان اور تمام اعضا اسی کے موافق حرکت کرتے ہیں چنانچہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں ان فی جسد ابن آدم مضغۃ اذا صلحت صلح الجسد کلہ۔ یعنی آدمی کے بدن میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جتنی قلب۔ جب وہ درست ہوتا ہے تو سارے بدن درست ہوتا ہے اس لئے زبان اور دیگر اعضاء کا فعل دل کی حالت پر قرین قویہ اور اسکا مقام قائم ہوتا ہے۔ اور اسی چیز سے قلبی حالت کا انضباط ہو سکتا ہے اس لئے ان باطنی حالات مطلوبہ کے مناسب ظاہری ارکان و شروط شروع فرمائے گئے۔

حقیقت نماز: (۱) جب آدمی اپنے پروردگار سے کسی مصیبت کے رفع ہونے یا کسی نعمت کے ملنے کی درخواست کرتا ہے اس وقت زیادہ مناسب یہی ہوتا ہے کہ تغلیس افعال اور اقوال میں مستغرق ہو جائے تاکہ اسکی ہمت کا جو کہ اس درخواست کی روح ہے کچھ اثر پذیر نہ ہو چنانچہ نماز اشتیاء اسی وجہ سے مستون ہوئی ہے پس نماز میں اصل امور تین ہیں۔ (۱) خدا اللہ کے کی یاد رکھی اور جلال و کیم کر دل سے عاجزی کر: (۲) خدا تعالیٰ کی عظمت اور اپنی خاسری کو پذیریدہن خوش



بیانی سے ظاہر ہے (۳) اس غائری کی حالت کے موافق اعتنا میں ادب کا استعمال کرنا۔ چنانچہ اس امر میں کسی کا شعر ہے ۔

اذا دتکم النعماء منى ثلاثة بدی ولسانی والضعیر المحجبا

یعنی تمہاری نعمتوں نے میری تین چیزیں تم کو حوالہ کر دیں۔ میرے ہاتھ اور زبان اور پوشیدہ دل۔ افعال تقصیر میں سے یہ بھی ہے کہ خدا کے حضور میں کھڑا ہو کر مناجات کرے اور کھڑے ہونے سے بھی زیادہ تعظیم اس میں ہے کہ اپنی خاکساری اور پردہ گاہ کی عزت و تری کا خیال کر کے سرنگوں ہو جائے کیونکہ تمام لوگوں اور بھائیم میں فطری امر ہے کہ گردن کشی غرور اور تکبر کی علامت ہے اور سرنگوں ہونا نیاز مندی اور فروتنی کی علامت ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے فطنت اعتاقہم لہا خاضعین۔ یعنی ان کی گردنیں عاجزی سے اس نشانی کے سامنے جھک جائیں۔ اور اس سے بھی زیادہ تعظیم کی بات یہ ہے کہ اسکے حضور میں اپنے سر کو زمین پر رگڑ دے جو تمام اصناف میں سب سے زیادہ بزرگ اور حواس انسانی کے جمع ہونے کی جگہ ہے اور یہی تینوں قسم کی تعظیم تمام لوگوں میں رائج ہیں وہ بیحد اپنے سلاطین اور اہرام کے حضور میں انہی کو استنزل کرتے ہیں اور ان سب صورتوں میں وہ صورت سب میں عمدہ ہے جس میں یہ تینوں امر جمع ہوں اور اسکے ساتھ ہی لوئے تعظیم حالات سے اعلیٰ کی طرف ترقی ہو تاکہ دمہم نیاز مندی اور خاکساری کی حالت زیادہ ہوتی ہوئی معلوم ہو جو فائدہ اس ترقی کی حالت میں ہو سکتا ہے وہ تراغلی درجہ کی تعظیم میں یا اعلیٰ حالت ادنیٰ کی طرف عتس ہونے میں معلوم نہیں ہو سکتا اور نماز میں یہی عمدہ صورت پائی جاتی ہے اور یہی تقرب کے اعمال ہی ترتیب سے اس میں اصل قرار دیئے گئے ہیں۔

نماز میں ناف کے نیچے یا ناف اور سینہ کے اوپر ہاتھ باندھنے کی وجہ ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے میں عفت و ستر عورت کی الحاق اور ناف پر ہاتھ باندھنے میں اکل و شراب حلال ہونے کا بھاء اور سینہ پر ہاتھ باندھنے میں بیح اور حتیٰ پر عفت ہونے کی اور شرح صدر کا عاہے

جماعت کے درمیان خالی جگہ چھوڑنے کی ممانعت کی وجہ : سنت شاذلی  
 اللہ رحمۃ اللہ علیہ سمجھتے ہیں کہ ہم نے اس بات کا تجربہ کیا ہے کہ اگر کئے غلوں میں ملوث شخص سے  
 دُعا یعنی خوب ہوتی ہے اور ذکر کی طہارت معصوم ہوتی ہے اور خط استیلاہ جوتے ہیں اور اس بات  
 کے ترک کرنے سے یہ باتیں کم ہو جاتی ہیں اور مہینہ باتوں میں سے جس قدر کسی بہت میں کمی ہوتی  
 ہے اسی قدر وہاں شیطان کو دخل ہوتا ہے۔

نماز میں موقوف کھڑا ہونے کی حکمت : نماز میں تمام یہاں کا جناب باری کے سامنے  
 سکڑ لینا نفس کو خدا تعالیٰ کے حضور میں موقوف کھڑا ہونے پر نگاہ کرنے کیسے ہے جیسا کہ اولی  
 لوگوں کو بادشاہوں کے حضور میں عرض معروض کرنے وقت و بہشت اور جہنم کی حالت جاری  
 ہوتی ہے مثلاً دونوں قدموں کا برابر رکھنا اور دست بستہ کھڑا ہونا اور نظر کو پست کرنا اور اوپر نہ  
 نہ دیکھنا اسی طرح نماز میں دست بستہ کھڑا ہونا خدا کے سامنے والے کی فطرت کا تقاضا ہے اور  
 فرمانبرداری کے لئے جتنا ایک تواضع ہے اور سجدہ میں گرنا کمال عبودیت کا اظہار ہے۔

تکبیر تحریرہ میں دونوں ہاتھوں کو اٹھانے کا راز : ہاتھوں کو کانوں تک اٹھانا اس میں  
 اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ میں کسی چیز کا مالک نہیں سب چیزیں میری ہیں ان کا تو ہی مالک ہے  
 میں خالی ہاتھ محتاج و فقیر میری مطاع چشم کا طالب و امیدوار بن کر تیرے حضور میں حاضر ہوتا  
 ہوں اس میں یہ اشارہ بھی ہے کہ میں تمام طاقتوں اور قوتوں سے خالی ہوں۔ سب قوتوں اور  
 طاقتوں کا تو ہی مالک ہے پس اس کا خیر عبادت میں میری مدد فرما۔ حضرت ابن عربی رحمۃ اللہ  
 علیہ فرماتے ہیں لیسر فی یدہ الی اللہ معرفاً ان الاقدار بلک لالی وان بلدی خالیۃ من  
 الاقدار۔ یعنی خدا کی طرف دونوں ہاتھ اس امر کا اعتراف کرنا ہوا اٹھانے کے حالت اور قوت  
 تیرا حق ہے مجھے کوئی قدرت و طاقت نہیں بس جب قوتی اللہ اکبر کہے دونوں ہاتھ لوپر کو اٹھادے  
 تاکہ معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ کے سامنے سے دور دست برادر ہو کر خدا تعالیٰ کے حضور میں آیا۔

تکبیر تحریر میں عورت کا کاندھوں تک ہاتھ اٹھانے کی وجہ : تحریر تحریر میں عورت کا موٹو حوں تک ہاتھ اٹھانے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عورت کا مرتبہ مرد سے نیچے ہے اور عورت کے لئے یہ حال کے مناسب بھی۔ اسی حد تک ہاتھ اٹھانے میں۔

نماز میں دست بستہ کھڑا ہونے کی وجہ : (۱) نماز میں دست بستہ کھڑا ہونا اہل علماء سوال و احتیاج و التفکر و مسکن و محجۃ و نیاز و زاری و ذلت کی طرف ایما ہے کیونکہ نماز شعائر الہی میں سے ہے اسلئے اس میں مقصود بہ گالیاں شای سے اس حالت میں مشابہت کا اظہار ہے جبکہ وہ حضور شامی میں دست بستہ کھڑے ہوتے ہیں اور اس حالت میں وہیں عاجزانہ درخواست کی جاتی ہے اس لئے یہاں بھی دعا کرنے سے یعنی اہدفا مانگنے سے پہلے تعریف کی جاتی ہے اور اسی لئے نماز میں ایسی شخصیں اختیار کرنی پڑتی ہیں جو مناجات کے وقت سلاطین کے سامنے اختیار کی جاتی ہیں یا بچہ تمام ہاتھ پاؤں سمیٹ لئے جاتے ہیں اور کسی قسم کی بے توجہی نہیں کی جاتی اور سر پہ تاپا مودب ہو کر کھڑا ہوتا جاتا ہے الغرض نماز میں دست بستہ کھڑا ہونا قانون فطرت کی رو سے بھی اہل کی کیلئے مناسب ہے۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا لوگوں سے کلام کرنا منع ہونے کی وجہ : آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں لا یزال اللہ تعالیٰ مقبلاً علی العبد وهو علی صلواتہا لم یلفظت فافاً یلفظت اعراضاً عنہ۔ (تو جب کہ یعنی جبکہ عہد نماز میں رہتا ہے خدا تعالیٰ بر لہ اس کی طرف متوجہ رہتا ہے جب تک وہ ادھر ادھر نہ دیکھے پھر جب وہ ادھر ادھر دیکھتا ہے تو خدا تعالیٰ اس کی طرف متوجہ نہیں رہتا۔ یعنی خدا تعالیٰ کی توجہ رحمت اس سے ہٹ جاتی ہے مطلب یہ ہے کہ جب کوئی عہد خدا کی جانب متوجہ ہوتا ہے اس کے لئے خدا کی بخشش کا دروازہ کھل جاتا ہے اور جب عہد اس سے اعراض کرتا ہے تو اس سے صرف محروم نہیں رہتا بلکہ اپنی اغراض کی وجہ سے عذاب الہی کا مستحق بنتا ہے جب ایک دنیاوی بادشاہ و حاکم کے دربار میں جاتا ہے تو اس کے دربارہ نہ ادھر ادھر دیکھتا ہے

نہ کسی اور سے کام کرتا ہے نہ کوئی اور مناسب کام کرتا ہے تو انکم النامین۔ کہ وہ وہ میں ایسے امور کب جائز ہو سکتے ہیں منہ انکھضت <sup>یعنی</sup> فرماتے ہیں اذ فاع احدکم الى الصلوة فلا یصلح الحصى فان المرحمة الواجبة ترجمہ :- یعنی تم میں سے جب کوئی نماز کو گھڑا ہو تو ٹھیکریوں کو صاف نہ کرے کیونکہ رحمت الہی اس کے راہ دہوتی ہے۔ ایسا ہی ایک اور حدیث شریف میں وارد ہوا ہے۔ ان هذه الصلوة لا یصلح فیها شیء من کلام الناس انما هی التصحیح والتکبیر وقرأ القرآن۔ ترجمہ :- یعنی نماز میں لوگوں کی بول چال میں سے کچھ درست نہیں ہے نماز تو تصحیح اور تکبیر اور قرآن کریم کا پڑھنا ہے۔

نماز میں ثناء پڑھنے کی وجہ : (۱) سبحانک اللهم سبحانک۔ سلام و دوبارہ کے ہے۔

(۲) ہنسی آدم میں یہ فطری امر ہے کہ جب کسی ماضی شانہ میرا میرے سوال کرنا اور اس سے اپنی حاجت روائی چاہتا ہے تو پہلے اس کی مدد و ثناء اور اسکی برائی و جلال اور اپنی ذلت و انکسار بیان کرتا ہو اپنی حاجت کا اظہار شروع کرتا ہے وہی طریقہ یہاں بھی نکھایا گیا ہے تاکہ نفس نہ اپنی کو خدا کی بزرگی اور اپنی پستی پر اگھبی ہو اور وہ میں کمال حضور و انکسار پیدا ہو۔

ثنا و استخلاج کے بعد اعوذ پڑھنے کا راز : نماز میں ثناء کے بعد اعوذ پڑھنا اس کے سطر سطر ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم۔ ترجمہ :- یعنی جب تو قرآن پڑھنے کا ارادہ کرے تو شیطان مردود کے کمرے اور اسکے دواں سے چھٹے کیلئے خدا تعالیٰ سے پناہ طلب کر چو تک فاتحہ و سورۃ قرآن سے ہیں اسنے ان سے پہلے اعوذ پڑھنا ضروری ٹھیکر

ابتداء فاتحہ میں قرأت تسمیہ کی وجہ : ابتداء فاتحہ میں اسم اللہ پڑھنے کا یہ راز ہے کہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے واسطے قرآن پڑھنے کیلئے پہلے اپنے پاک نام سے برکت حاصل کرنے کو سطر فرمایا۔

نماز میں فاتحہ پڑھے جائے گا راز: نماز میں فاتحہ پڑھنا اس واسطے ضروری ہو گا کہ وہ جامع دعا ہے۔ خدا تعالیٰ نے بندوں کی طرف سے گویا ان کو اس بات کی تعلیم کرنے کیلئے نازل فرمایا ہے کہ ہماری حمد و ثناء اس طریقہ کی کرتے ہیں اور اسی طرح خاص اہم سے استغاثت چاہتے ہیں اور خاص ہمارے لئے عبادت کا اقرار کیا کرتے ہیں اور اطمینان و راحت جو ہر قسم کی بھڑکی کا جامع ہے مانگا کرتے ہیں اور ان لوگوں کے طریقے سے جن پر ہمارا غصہ ہوا ہے اور جو گمراہ ہیں غلامانگا کرتے ہیں اور بھڑکاوے ہوتی ہے جو جامع ہوتی ہے فاتحہ میں اول خدا تعالیٰ کی تعریف اور اسکی تربیت عام اور اسکی رحمت عام اور خاصہ اور اسکی مصلحت اور اختیار جزو سزا کا ذکر کر کے خدا سے ہدایت کی دعا کی جاتی ہے۔

فاتحہ کے ساتھ ختم سورہ کاراؤ: جبکہ فاتحہ عرض و سوال ہے تو سورہ قرآن کا اس کے بعد پڑھنا اس سوال و عرض کا جواب ہے جس میں مفصل طور پر قرآن انسانی کامیابیوں کا کارواں ہے جب سوال اهدنا الصراط المستقیم کے بعد سورہ پڑھ لی گئی تو بدلائل ذالک الکتاب لاریب فیہ ہدی للمتقین کے یہ معلوم ہو گا کہ سائل کا سوال پورا ہو گیا اور اس کی امید پوری ہو گئی اس لئے اس انعام کے شکر یہ میں آداب و نیاز جلالنا اس کے ذمہ ضرور ہو یہ قسمت نثار ہے کہ رکوع و سجود مثل آداب نیاز کے ہیں جو عظمائے انعام کے وقت عطا کئے جاتے ہیں گویا بعد دعا اپنے خدا تعالیٰ سے طلب ہدایت کا سوال ایسا ہوتا ہے جیسا مریض طبیب سے دوائی درخواست کرتا ہے کہ امراض اطفال نامناسبہ و اعتقادات رویہ سے خلاصی ہو پس خدا تعالیٰ اسکو فرماتا ہے کہ اپنے مرضوں کے رفع کی دو امیر سے کلام سے لو اور اس سے نیچے پڑھ لو یعنی ایک وہ اہم امراض و شرک و ریاض کبر حسد و حسد و غیرہ کے لئے کافی و دشانی ہے اسکی تلاوت سے تم کو اپنی مصیبتوں کی دوا ملے گی اس لئے نمازی فاتحہ کے علاوہ کچھ قدر قرآن کریم سے بھی پڑھتا ہے گویا فاتحہ ایسی ہے جیسے مریض طبیب کے آگے اپنا حال بیان کرتا ہے اور فاتحہ کے ساتھ نغمہ سورہ کرنا ایسا ہے جیسا کہ طبیب کو بیمار

کو وہ اپنے بار بار اس کا شکر یہ ہے قبول کر لیتا ہے۔

حقیقت رکوع و سجود (۱) نماز سے پہلے شروع ہو جاتا ہے۔ ان دونوں حالتوں پر اہانت کرتے ہیں جو کہ وہ۔ یہ ایک حالت کو وقت نماز و تہجد میں نہایت بڑی بات ہے۔ جیسے مالوہ الہی نے لکھ دیا ہے۔

(۲) جب اعظم الہی تعالیٰ کا پروردگار قرآن کریم پڑھایا تو اس کی اشغال امر سبب بھلائی اور جہد کرنا جو اطاعت و قربانیاں داری پر دلالت کرتے ہیں لازم ہوا کیونکہ جب حکام کی طرف سے رعیت کو حکمتانہ آواز ہے اور ان کو پڑھ کر بتایا جاتا ہے تو اس حکمتانہ کی اطاعت پائی، اس وقت کا ایک نمونہ ظاہر ہوا اگر تاجہ نور صبح و شام اس قسم الہی کی اطاعت پر دل ہیں ہو انکو پڑھ کر بتایا جاتا ہے۔

(۳) خدا کی عظمت کے خیال کرنے کے بعد جو اپنے نفس کی ترقی کی کیفیت اپنا دل پر طاری ہونی چاہیے عالم اجسام میں اس کیفیت کے قائم مقام اور اس کے مقابلہ میں فکر ہے تو جملہ جانا ہے جسکو اصطلاح اسلام میں رکوع کہتے ہیں اور اس کے علو و اتب غیر متناہیہ کے اعتقاد کے بعد جو اپنی جتنی کے خیال کی کیفیت دل میں پیدا ہوتی ہے اس کے مقابلہ میں اور اس کے قائم مقام اس بدن کے احوال و افعال میں اثر ہے تو یہ ہے کہ اہلکار اور منہ جو کہ محض عزت سمجھ جاتے ہیں زمین پر رکھے اور ناک اس کے خاک آستانہ پر رکھنے کے علو اسلام میں سجدہ کہتے ہیں۔

(۴) نماز میں انسان کو خدا تعالیٰ کے روبرو خزا ہونا پڑتا ہے اور قیام بھی تو اب خدمت گار ان میں سے ہے یہ نماز کا پہلا حصہ ہے پھر رکوع و سجود اور اہلکار ہے یہ اہلکار ہے کہ وہ تعمیل عظم الہی کو کس قدر گردن بھکتا ہے اور سجدہ جو قیصر اہلکار ہے کہ اب اور کمال تہ لیں اور نیستی کو جو کہ عبادت کا مقصود ہے۔ ظاہر کرتا ہے کہ اب اور طریق میں جو خدا تعالیٰ نے ہلہ زیادہ اہانت کے مقرر کئے ہیں اور جسم کو بالائی طریق سے حصہ دینے کی خاطر ان کو مقرر کیا ہے۔

نماز میں دو سجدے مقرر ہونے کی وجہ سے سجدہ اول نفس کو اس بات پر متوجہ کرنے کیلئے

ہے کہ جس میں خاک سے پیدا ہوا نبیوں اور دوسرے مجدد ہستی بات پر وال ہے کہ میں اسی خاک میں  
وہ تباہی کا

سورۃ فاتحہ نماز کی ہر رکعت میں پڑھنے کی حکمت : انسان کا خاصہ ہے کہ اس کے دل  
پر کسی واعظ کی نصیحت کا اثر ایک ہی بار میں کچھ نہیں پڑتا اسی طرح انسان کے دل کا رنگ جو کہ اسے  
محسوسات میں لگائے رکھنے سے پیدا ہو جاتا ہے ایک دفعہ کے تذکار سے دور نہیں ہو جاتا۔ قانون  
قدرت میں بھی محسوسات میں جو رنگ زدہ اشیاء ہیں۔ وہ ایک دفعہ کے مصلکہ پھیرنے سے روشن  
نور پھکوا نہیں ہوتیں اسی طرح سورۃ فاتحہ بھی بڑی بڑی روحانی مصلحوں کے رنگ کا مصلکہ تھی  
اسی واسطے ایک نماز میں یہ کئی بار پڑھی جاتی ہے۔

ہیچکناہ جماعت و جمعہ و عیدین و حج کی عبادات میں اہل اسلام کے جمع ہو سکی  
حکمتیں : قرب و جوار نے لوگوں کا ہر روز پانچ مرتبہ ایک جگہ میں جمع ہونا اور پھر شہنہ سے شہنہ  
جو ذکر اور پاؤں سے پاؤں ملا کر ایک ہی سچے محبوب کے حضور میں کھڑا ہونا قوی اتفاق کی کیسی بڑی  
تدبیر ہے پھر ساتویں دن جمعہ کو آس پاس کے پھولے قریوں اور بستیوں کے لوگ صاف اور مٹھ  
ہو کر ایک بڑی جامع مسجد میں کھٹے ہو کر یہی اور ایک عالم ضروریات قوم پر تبلیغ تقریر (یعنی خطبہ)  
حمد و نعت کے بعد کیا کرے۔ اور عیدین میں سال میں دوبارہ کسی قدر دور کے شہروں کے لوگ ایک  
فران میدان میں جمع ہوں اور اپنے باری کی ایک شوکت مجسم اور کثیر جماعت میں کر دینا کو آفتاب  
اسلام کی چمک دکھایا کریں اور عمر بھر میں ایک بار اس پاک زمین میں یعنی اس داران میں جہاں سے  
نور انور توحید چمکا کل عالم کے خدا دوست حاضر ہوا کریں اور ساری پھرتی ہوئی متفرق امتیں اسی  
ونگل میں اکٹھی ہو آئیں اور بانٹ لیں اس مٹی اور پتھر کے گھر کی بدولت اس رب الہی باب محبوبہ انکل  
کی جس نے اس ارض مقدسہ سے توحید کا عظیم الشان واعظ بطریق باری نکالا احمد و ستائش کیا کریں اسی  
طریق جماعت مختلفہ بر ملا اس بارگاہ (وہ اللہ) کو کچھ کر ایک تباہی اور تباہی اور تباہی میں پیدا

کیا کریں جو حسب تقاضائے فہم و الہی یا کاروں اور نشاۃں سے پیدا ہوا ممکن ہے سخت ہمارے  
ہے۔ اگر کوئی اہل اسلام جیسی مؤحد قوم کو مخلوق پر حق کا الزام لگا دے۔ ایسے معترض غفلت کو  
انسانی طبیعت کے عام میلان اور جذبات کو مد نظر رکھ کر ایک واجب القہر امر پر غور کرنا چاہیے کہ  
اگر قرآن کے پورے اور خالص مفسدین کی طبقات میں بہت پرستی ہوئی تو ان کو اپنے بڑی نئی حمد  
مصطفیٰ ﷺ کے روحہ مقدسہ سے بڑھ کر کونسا مرجع تھا اللہ تعالیٰ نے مکہ معظمہ میں آنحضرت  
ﷺ کا مرکز مبارک نہیں ہونے دیا تاکہ تو مید الہی کا پاک سرچشمہ ہر قسم کے شائبوں اور ممکن  
خیالات کے گردو غبار سے پاک و صاف رہے اور مخلوق کی فوق العادۃ تعظیم کا احتیال بھی اٹھ جائے۔

نماز میں قومہ مقرر ہو سکی وجہ: یہ تو تکبیر آدمی تہجد کرنا چاہتا ہے تو تہجد تک پہنچنے  
کیلئے اسکو جھکا ضرور ہوتا ہے اور وہ جھکنا تو نماز ہو تا ہے۔ بعد صرف تہجد میں پہنچنے کا ذریعہ ہو گا۔ اس  
لئے ضرورت ہوئی کہ رکوع اور تہجد سے کے درمیان میں ایک تیسرا فعل جو ان دونوں سے جدا ہے  
لایا جائے تاکہ رکوع تہجد سے اور تہجد رکوع سے علیحدہ ہو اور دونوں ایک مستقل عبادت تیسری  
اور ہر ایک کے لئے نفس کا ارادہ جدا ہو تاکہ نفس کو ہر ایک نے اثر معلوم کرنے میں تخیل و آگاہی  
بھی جدا لگا کر ہو اور وہ تیسرا فعل قومہ ہے۔

نماز میں تعیین جلسہ کار لازماً دو تہجد سے قبل ہی میں اس وقت تسلیم ہو سکتے ہیں کہ جب ایک  
تیسرا فعل ان کے درمیان میں حائل ہو جائے اس لئے دو تہجدوں کے درمیان جلسہ مقرر کیا گیا اور  
چونکہ قومہ اور جلسہ دونوں اطمینان کے ایک طرح کا پھیل ہوتا اور آدمی کی یکساہی پر استقامت کرتا  
جو شان عبادت کے بالکل خلاف ہے اس لئے ان دونوں کو بھی اطمینان کے ساتھ جو آرائے کاظم  
دیا گیا۔

حکمت تکرار وقت رکوع و سجود: (۱) ہر چہ جھکنے اور سر اٹھانے کے وقت عجیب نئے  
میں یہ ارادہ ہے کہ نفس کو ہر چہ خدا کی عظمت اور انکی تیریانی پر آگاہی اور تہذیب ہوتی رہے اور اسکو



ایسی حالت اور مناسبت پر توجہ پڑتی ہے۔

(۲) یہ امر میں یہ حکمت ہے کہ جماعت کے لوگ یکجہرا کون کرمام کا ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف منتقل ہونا معلوم کرتے ہیں۔

ظہر و عصر کی نمازوں میں خفیہ اور مغرب و عشاء و فجر میں جہری قرأت پڑھنے کی وجہ نہ وہ عصر کی نمازوں میں خفیہ اور مغرب و عشاء و فجر کی نمازوں میں بلند قرأت پڑھنے کا تقرر نہایت مناسب اور حکمت الہی پر مبنی ہے کیونکہ مغرب و عشاء و فجر میں لوگوں کا اکثر شواغل و اقوال و اصوات و حرکات میں خاموشی اور اللہ سے سکون و آرام ہوتا ہے اور فن و قوتوں میں اتنے اختلا و ہجوم بھی کم ہوتے ہیں۔ لہذا ایسے اوقات کی قرأت دنوں میں زیادہ موثر ہوتی ہے کیونکہ دل تو اختلا و ہجوم سے خالی اور صاف ہوئے سے اور کان اور شواغل و حرکات و اصوات کے نہ ہونے سے سمجھنے اور سننے پر آمادہ ہوتے ہیں چنانچہ رات کی بات کسی ہوئی کانوں سے گذر کر سیدھی دل پر جا کر لگتی ہے اور نئی اور موثر ہوتی ہے اس امر کی طرف اللہ تعالیٰ بھی قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے ان تاشق اللیل ہی اشد وطأ و قوم قبلاً ترجمہ: یعنی رات کے اٹھنے سے نفس خوب پامال ہو تا اور کچا جاتا ہے اور بات کسی ہوئی دل پر موثر اور پکی ہوتی ہے اور بلند جاتی ہے غرض یہ امر مسلم ہے اور تجربہ بھی اسی امر کا کواہم ہے کہ خوش الحان آدمیوں اور پرندوں اور باجوں وغیرہ کی آواز رات کو بہ نسبت دن کے دنوں کو زیادہ موثر اور خوش معلوم ہوتی ہے لہذا ان اوقات میں جہری قرأت پڑھنی مقرر ہوئی جس میں وہ زیادہ موثر ہو۔

اسی طرح ظہر و عصر کی نمازوں میں قرآن کے آہستہ پڑھنے میں یہ حکمت ہے کہ دن میں بازاروں اور گھروں کے اندر شور و شغب رہتا ہے اور اس لئے اوقات ظہر و عصر میں کثرت شواغل و حرکات و اصوات و مختلف امور و افکار سے دنوں کو فراغت کم ہوتی ہے اور بات پر خوب توجہ نہیں دیتی اس لئے دن و قوتوں میں قرأت میں جہر نہیں مقرر ہوا چنانچہ قرآن کریم میں بھی اسی امر کی

طرف خدا تعالیٰ نے اصر فرمایا ہے۔ ان لئلا فی النهار سبھا صویلاً ترجمہ۔ یعنی دن میں تجھ کو دور دراز غفل رہتا ہے اور سوقت پوری توجہ نہیں ہوتی اور رات میں دل کو تہان سے پر زبان کو کان سے پوری سوافقت ہوتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ فجر کی نماز میں سب نمازوں سے زیادہ لمبی قرأت کا پڑھنا سنت ہے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فجر کی نماز میں سناٹھ سے سو آیت تک پڑھتے تھے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فجر کی نماز میں سورہ بقرہ اور حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سورہ نمل اور سورہ ہود اور سورہ ہنسی اسرا اکل اور سورہ یونس وغیرہ لمبی سورہیں پڑھا کرتے تھے کیونکہ نیت سے جائزے کے وقت دل کو فراغت ہوتی ہے اور معمولت ہے کہ پہلے پہلے جو آواز کان سے گذر کر دل پر پڑے وہ خدا تعالیٰ کا کلام ہو جس میں انسان کیلئے امر اور نہی اور برکت اور خیر و خوبی بھری پڑی ہے اور اس وقت وہ کلام دل میں بکھیرا جاتا ہے اور دل میں خوب جم جاتا ہے۔

جمعہ و عیدین وغیرہ میں جہری قرأت کی وجہ: حبیب اللہ کے وقت کوئی ایسی نماز پیش آجائے جو نماز کے علاوہ تبلیغ اسلام و تعلیم و وعظ و تربیت و تعمین کیلئے مقرر کی گئی ہو تو وہی قرأت دل میں جمے اور آواز سے پڑھنی مقرر ہوئی ہے ۱۵ جمعہ و عیدین اور استسقاء اور بعض آئمہ کے نزدیک کسوف کی نمازوں میں قرأت جہری پڑھی جاتی ہے کیونکہ ان وقتوں میں قرأت کا جہر سے پڑھنا لوگوں کے جمع ہونے کے مقصود کو مفید ہوتا ہے یعنی لوگوں کے لئے تعلیم و تبلیغ احکام اسلام و وعظ بھی اغراض ہوتے ہیں لہذا ایسے موقعوں پر جہری قرأت کا پڑھنا ٹھیک یا گیا کیونکہ ان موقعوں پر عام لوگوں کے بڑے بڑے گروہوں کو خدا تعالیٰ کا کلام سنایا جاتا ہے اور انکو تبلیغ احکام کی جاتی ہے کیونکہ انکو ایسے اجتماع کا موقع دیا گیا ہے کہ بعد ملتا ہے اور یہ امر رسالت کے اعظم مقاصد میں سے ہے چنانچہ اس امر کے متعلق علامہ حضرت ابن قیم یوحی فرماتے ہیں۔ ۱۵ اعارض فی لئلا معارض ارجع عنہ قال جامع العظام فی العیدین والجمعة والاستسقاء والکسوف

لأن الجهر حينئذ حسن وابلغ في تحصيل المقصود والنفع للجمع فيه من قراءة كلام الله عليهم وتبليغه في المجامع العظام منهو من اعظم مقاصد الرسالة.

الغرض ایسی نمازوں میں قرآن پاک کا جہ سے بڑھنا مقرر کیا گیا تاکہ وہ لوگوں کو قرآن کے اندر تدبر کا موقع ملے اور انیس قرآن کی عظمت بھی پائی جاتی ہے۔

جمعہ و عیدین وغیرہ میں تقرر خطبہ کی وجہ : نماز جمعہ و عیدین دسوف و استقاء میں حصہ بھی مقرر کیا گیا تاکہ جو نوک و واقف ہیں وہ واقف ہو جائیں اور تبلیغ اسلام و تعین احکام الہی انکو کما حقہ ہو جاوے اور وہ واقف و عالم ہو چاویں اور جو لوگ باوجود واقف و عالم ہونے کے نہ فعل ہیں ان کیلئے یاد دہانی ہو جاوے اور وہ ہوشیار ہو جائیں۔

نماز کے ہر دور رکعت کے درمیان التختیات مقرر ہونے کی وجہ : چونکہ اصل میں نماز دو ہی رکعت مقرر ہوئی تھی اور باقی رکعتیں انکی تکمیل کے واسطے ہیں اس واسطے ہر دور رکعت کے بعد تشہد مقرر ہوا تاکہ اصل اور فرع میں تیز ہو جاوے اور اسی تیز کیلئے پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ کے ساتھ ضم سورۃ بھی واجب ہو اور آخری دو رکعتوں کے ساتھ ضم سورۃ مقرر نہیں ہوا۔

نماز میں تقویٰ و تحبہ کی وجہ : جب علم ہمارا الہی کے پڑھنے سے فراغت ہوئی تو حضور الہی میں بیٹھ جانے کی اجازت عطا ہوئی اور اس سے پوچھا جاتا ہے کہ ہمارے حضور میں کیا تحفہ لائے ہو تو اس وقت وہ فرماتے کہ اس امر کا اظہار کیا جاتا ہے کہ اسے خدا تعالیٰ نے قلبی طور پر عبادات بدنی اور مالی کا مستحق تو ہی ہے اور یہ تیری ہی حضور کے لائق ہے لہذا میرا سارا مال و بدن اس امر کیلئے تیرے حضور میں ہے۔

تحیہ نماز میں آنحضرت ﷺ پر سلام مقرر ہونے کا راز : نماز میں نبی علیہ

الصلوة والسلام سے، اسے بھی سلام مقرر کیا گیا تاکہ نبی ﷺ کی یاد دل سے نہ بھامیں اور انکی رسالت کا اقرار کر سکیں اور نعمت اسلام اور آپ کی تبلیغ رسالت کی قدر دانی کریں اور اسے شکر یہ میں آپ پر سلام بھیجیں ص لم يشكر الناس لم يشكر الله یعنی لو کہ لوگوں کا شکر گزار نہ ہو وہ خدا کا کب شکر کر سکتا ہے اس طرح سے آنحضرت ﷺ کا کچھ حق ادا ہو جائے گا لہذا احیاء میں آنحضرت ﷺ پر سلام مقرر ہوا۔

**تختہ نماز میں عام مومنین و صلیٰ پر سلام مقرر ہونے کی حکمت :** نماز میں

السلام علیا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین میں سلام کو عام کر دیا گیا یعنی ہم پر سلام اور خدا کے نیک بندوں پر سلام آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جب ہم سے کسی زبان سے یہ نکلا تو ہر ایک نیک بندے کو جو کہ آسمان و زمین میں سے ہے سلام پہنچ جائے گا۔ اس میں تعظیم سلام حق بندہ روی بہ نبی نوع کی حلاوت کی گئی ہے۔

**حکمت اشارہ و بالہایہ :** حضرت شاہ ولی اللہ لکھتے ہیں کہ ہمیں یقین ہے کہ انکی کے اٹھانے میں توحید کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جسکی وجہ سے قول و فعل میں مطابقت ہو جاتی ہے اور توحید کے معنی آنکھوں کے سامنے متقل ہو جاتے ہیں۔

**نماز میں حکمت منع اشکال مکروہہ :** نماز میں ان امور کے عمل میں لانے کا حکم ہے جو وقار اور عبادت جنت پر والوں اور ان کو عاقل پسند کریں اور ایسے عبادت نماز میں ظاہر نہ ہونے چاہیں جن کو غیر ذوی العقول کی طرف نسبت کرتے ہیں مثلاً جیسے مرغ کی طرح نگوںک ہارنا۔ کتے کی طرح ڈھنسا کو مزی کی طرح زمین پر لیٹنا کوشش کی طرح ٹھنڈا اور درندوں کی طرح ہاتھ زمین پر بٹھکانا۔ اور ایسے وہ بیٹھیں جو منکبہ لوگوں یا ان لوگوں کو ہوتی ہیں جن پر عذاب نازل ہوتا ہے ان سے بھی احتراز کرنا چاہیے مثلاً کمر پر ہاتھ رکھ کر کھڑا ہونا۔

تشمہ کے بعد درودِ عالمی وجہ : تشہ کے بعد دعا کے متعلق آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جو دعا نمازی کو چاہے وہ کرب یا اس سے کہ نماز کا فارغ ہونے کا وقت ہے یا نہ کہ نماز چلتے کی وجہ سے رست انہی اس پر چھا جاتی ہے اور ایسی حالت میں دعا مستجاب ہوا کرتی ہے پھر دعا کے آداب میں سے پہلے جناب باری کی حمد و ثناء مان کر پھر نبی ﷺ کا توصل کرنا ضروری واجب ہے یعنی آنحضرت ﷺ پر صلوٰۃ و سلام و رکات کے وقفے بھی جائیں تاکہ دعا مستجاب ہو جائے پھر اسکے بعد اپنے لئے اور اپنے مال باپ کے لئے دعائے مغفرت و ہدایت وغیرہ ضروریات دین کرتے نماز کو ختم کرنے کیلئے اپنے بائیں طرف من کر کے السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہ کر نماز سے فارغ ہو جاتے ہیں۔

سلام کے ساتھ اختتام نماز کی وجہ : ہوا ہے بائیں سلام بھیجے میں اشارہ ہے کہ وقت نماز میں گویا میں اس عالم سے ہر جہاں گیا تھا اور ماسوی اللہ سے فارغ ہو کر اسکی درگاہ میں پہنچ گیا تھا۔ اسکے بعد اب پھر آیا ہوں اور سو اچھے دے سر آئندہ کل ہر کسی کو سلام کرتا ہوں۔

جہاں سفر وقت و بدن اندر قیام :: وقت رجعت زان سبب وید سلام

فرضوں کے قبل اور بعد سنتیں مقرر ہو چکی وجہ : اصل بات یہ ہے کہ اشغال و ندادی خدا کی یاد سے انسان کو غافل کر دیتے ہیں لہذا ایسی بات کی ضرورت ہوتی کہ اس کو درست کے صاف کرنے کی غرض سے قبل از فرائض اسکا استعمال کیا کریں تاکہ فرائض کے اندر شروع کرنا ایسے وقت میں پایا جائے کہ تمام شعلوں سے دل خالی اور سب سے خاطر جمع ہو۔ یہ تو قبل کی سنت کی حکمت ہوئی اور رسالہ قات آدمی اس طرح نماز پڑھ لیتا ہے کہ لاجہ عدم دعا و عادت آداب نماز کا فائدہ اسکو پوری طرح حاصل نہیں ہوتا لہذا ضروری ہو کہ فرائض کے بعد بھی اس مقصود کے پورا کرنے کیلئے کچھ نماز اور مقرر کی جائے تاکہ جو کئی قصور فرائض میں ہو سنتوں کے ذریعے سے تکمیل ہو اور جبر کسر ہو جائے۔

چار گانہ آخری دور کعبوں میں سورت ختم کرنے کا راز اور اسلئے وہ نماز  
 دور کعبوں کی مقررہ جگہ پر نہ پائی جاتی تھی بلکہ ان دور کعبوں کی تکمیل و تکمال تک یہ مقررہ  
 مقام کے قرائن کے ساتھ دور کعبوں اور مغرب کی نماز میں صحت و ترتیب طاعت کرنے کی  
 وجہ سے ایک رکعت ماضی اور قاعدہ ہے کہ جب کسی چیز کا ذکر اور مطالب ہوتا ہے تو اس کے ساتھ  
 اس کے نوع کی ایسی چیز ماضی پاتی ہے جو حیثیت دورہ میں اس سے ملتی ہو جس امر پہلی دورہ رکعت  
 قرائن کے ساتھ دورہ کی دورہ رکعت کامل مع ضم سورت ماضی پاتی ہے جس جو دورہ دورہ پہلو سے پہلی دورہ  
 کعبوں کی راہ ہو جس تو جہرہ کسر و فکالہ کہ جس کی خدمت ضائع ہو جاتی اور تو پہلی دورہ کعبوں کا  
 پھر اس اسی مصلحت سے ہوا کہ اس وقت قاعدہ قاعدہ قرائن میں یا درکاران میں سے کسی رکعت  
 میں جس امر سے پاتی ہے اس کے معنی میں دورہ کی رکعتیں ماضی ہیں۔

جماعت نماز کی اور اس میں صفوں کو برابر کرنے کی وجہ از نماز میں جو جماعت  
 رکھی ہے اور جماعت کا زیادہ قواب رکھا ہے اس میں یہ فرض ہے کہ اس سے قوم میں وحدت پیدا  
 ہوتی ہے اور پھر اس وحدت کو عملی رنگ میں لانے کی یہاں تک ہدایت اور تاکید ہے کہ ہانہم پادوس  
 جس کا فانی ہوں اور صفت سیدھی ہو اور ایک دوسرے سے ملے ہوئے ہوں اس سے مطلب یہ ہے  
 کہ گویا ایک ہی انسان کا حکم رکھیں اور ایک کے اطوار دوسرے میں سرایت کر سکیں اور یا نام وہ امتیاز  
 جس میں خودی اور خود غرضی پیدا ہوتی ہے نہ رہے۔

حقیقت تحیۃ نماز : عبادات اللہ جل شانہ ہی کا حق ہے کسی قسم کی عبادت میں اس کا کوئی  
 شریک نہیں اللہ تعالیٰ اس بات سے نفی ہے کہ کوئی اس کا شریک اور سا بھی ہو یہ حاصل ہے  
 التحیات اللہ کا پھر اس سے آئے ہے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اس کی  
 حقیقت یہ ہے کہ قاعدہ کی بات ہے کہ ہر محسن اور مری کی محبت کا جوش انسان کے دل میں فطرتاً  
 پیدا ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے ہم پر کیسے کیسے احسانات ہیں وہی جس جگہ ذرا

سے ہم نے خدا کو جاننا چاہا تاہی ہیں جسکے ذریعہ سے ہم نے خدا کے لواہمرو نواسی اور انکی خوشنودی حاصل کرنے کی راہیں معلوم ہوئیں۔ یہی ہیں جسکے ذریعہ سے خدا کی عبادت کا اعلیٰ سے اعلیٰ طریقہ یعنی اذان اور نماز ہمیں سمجھ میں آئی ہیں۔ یہی ہیں جسکے ذریعہ سے ہم اعلیٰ سے اعلیٰ مدارج تک ترقی کر سکتے ہیں۔ نوحی ہیں جسکے ذریعہ سے لا الہ الا اللہ کی پوری حقیقت ہم پر منکشف ہوئی وہی ہیں جو خدا انمائی کا اعلیٰ ذریعہ ہیں۔ غرض آنحضرت ﷺ کے ہم پر اسے احسانات اور انعامات ہیں کہ ممکن تھا کہ جس طرح سے اور قومیں اپنے محسنوں اور نبیوں کو جو ان کے انعامات کثیرہ کے غلطی سے جاننے اس کے کہ ان کو خدا انمائی اور خدا انمائی کا ایک آلہ سمجھنے انہی کو خدا انمائی اور توحید سمجھانے والے لوگوں کو خود واحد دیکھان لیا اور انکی تعلیمات کو جو نہایت ہی خاکساری اور عبودیت سے بھری ہوئی تھیں بھوں کر ترک کر دیا اور انہی کو معبود یقین کر لیا ہم سمجھ میں ممکن تھا کہ ایسا کر سکتے مگر اللہ تعالیٰ نے عقل اپنے فضل و کرم سے اس امت مرحومہ پر رحم کرنے اور اسے خطرناک ابتلا سے جاننے کیلئے محمدؐ و رسولہ کا جملہ بیٹھ کیلئے توحید الہی لا الہ الا اللہ کا جزو بنا کر مسلمانوں کو پیش کیلئے شرک سے چالیا بلکہ اسی ہدایت حکمت کیلئے آنحضرت ﷺ کی قبر بھی نہ یہ منورہ میں ہوئی کہ معظف میں نہیں رکھی کیونکہ اگر کہ معظف میں آپ کی قبر ہوتی تو ممکن تھا کہ کسی کے دل میں خیال پر مشتمل آجائے کہ ہم از کم دشمن اور مخالف ہی اس بات پر اعتراض کرتے مگر اب مدینہ میں قبر ہونے سے جو لوگ کہ معظف میں جنوب شمال سے جانب جنوب من کر کے نماز ادا کرتے ہیں تو انکی پینہ آنحضرت ﷺ کی قبر مبارک کی طرف ہوتی ہے اس طرح سے اللہ تعالیٰ نے قیامت تک کیلئے یہ ایک راہ آپ کی قبر کے نہ چھو جانے اور مسلمانوں کے شرک میں جھلنا ہونے کے واسطے ہدایتی اور اسی طرح سے جن جن باتوں میں اس بات کا وہم و گمان بھی ہو سکتا تھا کہ کوئی انسان آپ کو خدا بتائے گا یعنی آپکے شریک فی الذات یا فی الصفات ہونے کا گمان بھی جن باتوں سے ممکن تھا ان کا خود خدا نے اسلام کی سچی و درپاک تعلیم میں ایسا نہ دوسرہ کر دیا کہ ممکن ہی نہیں کہ کوئی مسلمان اس امر کا مرتکب ہو مگر چونکہ محسن سے محبت کرنا اور کرم و احسان ہونا

انہن کی فطرت کا تقاضا تھا اس واسطے اسکی ایک راہ کھول دی کہ ہم آپ کیلئے دعا کیا کریں اور اس طرح سے آنحضرت ﷺ کے واسطے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کا پاک تحیہ پیش کرتا ہے اور درود دل سے شکر گزار ہو کر گویا کہ آپ کے احسانات اور مہربانیوں کے خیال سے آپ کی ایسی محبت پیدا کر رہا ہے جیسے آنحضرت ﷺ اس کے سامنے موجود ہیں آپ کے حسن احسانات کے نقشہ سے آپ کا وجود حاضر کی طرح سامنے لا کر کہ حقیقت حاضر جان کر مخاطب کے رنگ عرض کرتا ہے جس سے حقیقت حق تعالیٰ سے آپ کیلئے دعا ہے السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ترجمہ:- یعنی اے نبی تھو پر خدا کی رحمت اور برکات نازل ہوں۔ اور پھر رسول ﷺ کے بعد جو آپ کے دین کے سچے خادم یعنی صحابہؓ "اولیاء اللہ مصنفینا" اور اہل آل آئے اور قیامت تک آتے رہیں گے ان کے واسطے بھی وہ اہل ان کی حسن خدمات کے کہ انہوں نے بعد رسول کریم ﷺ ہم پر بہت بڑے بھاری احسانات اور انعامات کیے دعا تعلیم کی گئی۔ یعنی السلام علینا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین۔

جلسہ تحیہ کے بعد درود نبوی پڑھنے کی حکمت : اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید . اللھم بارک علی محمد وعلی آل محمد کما بارکت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید۔ ترجمہ:- یعنی اے اللہ رحمت بھیج محمد اور آل محمد پر جیسا کہ تو نے رحمت بھیجی ابراہیم اور آل ابراہیم پر بیشک تو ستودہ صفات اور بزرگ ہے۔ اے اللہ برکت بھیج محمد اور آل محمد پر جیسا کہ تو نے برکت بھیجی ابراہیم اور آل ابراہیم پر بیشک تو ستودہ صفات اور بزرگ ہے۔ یہ الفاظ جو ہم نماز میں پڑھتے ہیں ان کا نام ہے درود۔ واقع میں اگر ہم اللہ کے پورے پورے بندے اور عابد اور تعظیم کرنے والے اور مخلوق پر شفقت اور رحم کرنے والے اور علوم اور عقائد سے خوشحال ہو جاویں تو یہ سب فیضان اور احسان ہم پر حقیقت میں نبی کریم ﷺ ہی کا ہے اگر آپ کے دل میں ہمارا درود اور جوش



نہ ہو تو قرآن کریم جتنی پاک کتاب کا نزول ہمارے لئے کیسے ہوتا اگر آپ کی مہربانیاں اور  
تہنات اور مہکتیں اور نکایف شائق نہ ہوتیں آپ پاک دین ہم تک کیسے پہنچ سکتا۔ پھر خود کا مقام  
ہے کہ جب ان فی الدنیا محسنوں سے ہمیں محبت پیدا ہو جاتا ہمارے قہر و تسلیم کا شکنا ہے تو پھر  
آنحضرت ﷺ کی محبت کا جوش کیوں مسلمان کے دل میں موجزن نہ ہو گا پس اسی جوش کا اثر ہے  
یہ درود جو کہ دعا ہے۔

امامت نماز و جماعت کی حکمت: جب کسی امر کا اظہار ہو تو منظور ہوتا ہے تو اسے کسی  
صورت میں کر دیکھتے ہیں پھر خدا تعالیٰ کو اس علم کی ہر چیز میں امتداد منظور ہے وراثت  
تساعت اول جب ہی قائم رہتا ہے کہ ان میں اتحاد اور وحدت کا رابطہ قائم ہو۔ پس خدا نے وحدت  
و اتفاق کو عالم تشریف کے اندر جماعت و امامت نماز کی صورت میں اکھٹا نظام تشریف کو دیکھو کہ  
خدا تعالیٰ نے ہمارے اجرام صغیرہ پیدا کر کے ان میں کمال اکبر و اعظم آفتاب کو بنایا اور ہمارے  
خود و ہر گرج اجسام و جہاز کو اس کے ماتحت فہم و الغرض عالم اجسام کے تمام سہاس خود و  
ہر گرج آفتاب تک یہ ریح پہنچتے ہیں جس طرح خدا نے عالم کو وہ قانون قدرت میں پیدا کی ہے  
وہی صورت و جماعت امامت نماز عالم تشریف میں ظاہر کر کے جتنی اور کو ظاہری و باطنی اتفاق  
کی طرف ایسا فرمایا اور کہا و یا کہ اتفاق وہ وحدت ہی کی درست ہے جس کے ساتھ دنیا کا تیسرا ہے پس  
جبکہ نہ ہم اجسام میں ہر وقت ایک امام کی ضرورت رہتی ہے تو پھر کیونکر گمان ہو سکتا ہے کہ خدا نے  
روحانی عالم کے قیام کے لئے کوئی روحانی امام مقرر نہ کیا ہو جس تک یہ ریح یہ سلسلہ تشریف ہوتا  
ہو۔ سو وہ نیما و ریح خود اس کے خلفاء ہیں پس نماز کی امامت میں اسی روحانی رابطہ و اتحاد کی طرف  
ایسا ہے چنانچہ سلسلہ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ پر تشریف ہوتا ہے۔ اور ان کی نیابت میں ان کا ظہور امام  
صلوٰۃ کی صورت میں ہوتا رہتا ہے پس جو شخص اس کے خلاف عمل کرتا ہے اور جماعت کا کامل  
نہیں وہ مرتبہ اعتدال کو چھوڑتا اور خدا تعالیٰ کے قانون قدرت اور عالم تشریف سے خارج ہو کر باقی

ہوتا ہے۔

جواب اس اعتراض کا کہ نماز کیوں ایک وقت مقرر نہ ہوئی : سوال : نماز کیوں ایک ہی وقت مقرر نہ ہوئی پانچ وقت کیوں ہوئی ؟

جواب : جیسا کہ جسم کی تقویت کیلئے بار بار غذا کی ضرورت پڑتی ہے ایسی ہی روح کی صحت و صفائی و تقویت کیلئے روحانی غذا کی ضرورت انسان کو بالاولیٰ ہے تعجب ہے کہ مسائل ملتے ہیں نماز ایک ہی وقت کیوں مقرر نہ ہوئی ہم کہتے ہیں کہ جب تم جسم کی تقویت کیلئے نئی بارہن میں غذا کھاتے ہو روح جو لطیف ترین و نازک ترین چیز ہے اسکی صحت و صفائی اور قوت قائم رکھنے کیلئے دن میں کئی بار غذا کھاتے ہیں تو روحانی غذا کیلئے رات دن میں پانچ وقت مقرر نہ ہوئی تو کیا حرج ہے۔

حقیقت جماعت، مسجد، جمعہ و عیدین و حج : جناب الہی نے اقامت اور طہارت کے ساتھ پانچ وقت جمع ہو کر اور ملکر اس کی عظمت و ہیبت کو بیان کر دیا مسلمانوں پر لازم کر دیا کوئی شہر اور قصبہ نہ دیکھو گے جسکے ہر محلہ میں مسجد جماعت نماز نہ ہوتی ہو لیکن اس روزانہ پانچ وقت کے اجتماع میں اگر تمام باشندگان شہر و قصبہ کو اکٹھا ہونے کا حکم دیا جاتا تو یہ ایک تکلیف والا اطلاق ہوتی اسلئے تمام شہر و قصبہ کے رہنے والے مسلمانوں کے اجتماع کیلئے ہفت میں ایک دن جمعہ کا مقرر ہوا اور پھر اسی طرح دیہات کے لوگوں کے اجتماع کیلئے عید کی نماز تہجد ہوتی اور چونکہ یہ ایک بڑا اجتماع تھا اسلئے عید کا جلسہ شہر کے باہر میدان میں تہجد ہوا لیکن اسکے بعد پھر بھی کل دنیا کے مسلمان میل ملاپ سے محروم رہتے تھے۔ اس لئے کل اہل اسلام کے اجتماع کیلئے ایک بڑے صدر مقام کی ضرورت تھی تاکہ مختلف مقامات کے بھائی اسلامی رشتہ کے سلسلہ میں یکجا ہوں جہاں لیکن اس کیلئے چونکہ ہر مسلمان امیر و فقیر کا شامل ہونا محال تھا اس لئے صرف صاحب استطاعت منتخب ہوئے۔

نماز ختم کرنے کے بعد دعائیں پڑھنے کا ارادہ : احادیث نبویہ میں کچھ کلمات و اذکار

مسنون وارد ہیں جس کو آنحضرت ﷺ نماز مستحضر کرنے کے بعد پڑھا کرتے تھے۔ یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی عایشہؓ اور بارہ سے رخصت ہوئے وقت آداب و سامعین جانتے ہیں اور یونہی چپ چاپ رخصت نہیں ہوتے بلکہ بارہ سے رخصت ہوئے وقت بھی آداب و نیاز و عرض حال کرتے ہوئے رخصت ہوتے ہیں۔ چنانچہ آنحضرت ﷺ اوائے عرض کے بعد یہ کلمات پڑھا کرتے تھے۔ اللھم انت السلام و ملک الملام والیک يرجع السلام تبارک ربنا و تعالیٰ باذا الجلال والاکرام۔

ترجمہ :- اے اللہ تو سلام ہے اور سلامتی میری طرف سے مل سکتی ہے اور سلامتی کا مرجع تو ہی ہے وہی کہ تکت والا ہے اے جلال اور عزت والے۔

علیٰ ہذا القیاس اور بھی بہت سی لوہید ہیں جنکو آنحضرت ﷺ نماز ختم کرنے کے بعد پڑھ کرتے تھے۔

نماز میں سترہ کاراز : اس میں بھی یہ ہے کہ نماز شعار الہی میں سے ہے اور اسکی تعلیم واجب ہے اور چونکہ نماز اس حالت کے ساتھ تشبیہ مراد ہے جو غلام کو اپنے مولائے سامنے سکون اور خاموشی کے ساتھ خدمت کیلئے کھڑے ہوتے وقت ہو ا کرتی ہے اس واسطے نماز کی ایک تعلیم یہ بھی مقرر کی گئی ہے کہ کوئی گھڑنے والا غمزدگی کے سامنے ہو کر نہ گھڑے کیونکہ آقا اور اسکے غلاموں کے درمیان سے جو اسکے سامنے کھڑے ہوئے ہیں گھڑنا سخت ہے اولیٰ ہے چنانچہ حضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ ان احدکم اذا قام فی الصلوٰۃ فانما یناجی ربہ بینہ و بین القبۃ ترجمہ :- یعنی تم میں سے جب کوئی نماز کیلئے کھڑا ہوتا ہے تو وہ اپنے رب سے عرض معروض کرتا ہے جو کہ اسکے قبلہ کے درمیان ہوتا ہے۔

نیز نماز کے سامنے گھڑنے سے اسکا دل اکثر متوجہ جاتا ہے اسی واسطے نماز کو اشتغال ہے کہ آگے سے گھڑنے والے کو ہٹا لے۔ جس ان دونوں حکمتوں سے سترہ مقرر کیا گیا تاکہ اسکے

باہر سے گزرنے میں ان دونوں خرابیوں سے حفاظت رہے ای نو آخفہ سے مطلقاً فرماتے ہیں اذا وضع احدکم یس یدہ مثل مؤخرۃ الرجل فلیصل ولا یزال یس مروراء ذلک ترجمہ :- یعنی تم میں سے جب کوئی اپنے سامنے کھانے کے پستے کے برابر کوئی چیز رکھ لے تو پھر دو نماز پڑھتا ہے اور اس سے پہلے کو جو کوئی گزرتا ہے اسکی پٹھ پر وہ نہ کرتے۔

اس میں یہ بھی یہ ہے کہ چونکہ مطلق گزرنے سے ممانعت کرنے میں حرج عظیم تھا اس واسطے آپ نے سترہ کے گزرنے کا حکم دیا کہ ظاہر میں نماز کی زمین دوسری زمین سے علیحدہ ہو جاوے اور اس علیحدگی کے سبب پاس سے گزرتا بھی طبعاً ایسا ہی سمجھا جاوے جیسے دور سے گزرتا مقبرہ میں نماز پڑھنے سے ممانعت کی وجہ : مقبرہ کے اندر نماز سے ممانعت کی یہ وجہ ہے کہ لوگ وہاں نماز پڑھتے پڑھتے بائیں کی طرف الیاء اور علماء کی قبروں کی پرستش نہ شروع کر دیں اور یہ شرک جلی کی صورت ہے یا ان مواضع میں نماز پڑھنے کو زیادہ قربت الہی کا سبب سمجھتے لگیں اور یہ شرک خفی ہے اور حضور ﷺ کی مراد اس فرمانے سے یہ ہی ہے کہ لعن اللہ الیہود والنصارى التحلوا قبور الانبیاء ہم مساجد ترجمہ :- یعنی یہود و نصاریٰ پر خدا کی لعنت ہو انہوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو عبادہ گاہ بنالیا۔

غروب و طلوع و استواء آفتاب کے وقت منع نماز کی وجہ : اسکی وجہ یہ ہے کہ مشرکین ان اوقات میں آفتاب کی پرستش کرتے اور اس کو عبادہ کرتے ہیں اسلئے خدا نے ان کے ساتھ تشبیہ اختیار کرنے سے منع فرمایا اور ضروری ہوا کہ اس عبادت کے اندر جو کہ سب عبادتوں میں بڑی ہے وقت کے اعتبار سے بھی ملت اسلام اور کفر میں تمیز اور فرق کیا جاوے۔

حمام میں منع نماز کی وجہ : حمام میں نماز سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ وہاں لوگوں کے ستر کھلتے ہیں اور لوگ آتے جاتے ہیں ان باتوں سے نماز کا دل مت جاتا ہے اور حضور دل سے انسان وہاں اپنے پروردگار کے آگے سمجھا نہیں کر سکتا۔

اور بتوں کے مقام میں منع نماز کی وجہ : یہاں لوگ بات بات پر ان سے اطلاع میں نماز سے ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ لوگ ایک عقیم بیٹے کو پال رہے ہیں اور جس کو پال رہے ہیں وہ ان کے لئے نہیں اور انکی مائے بھی بوقت سے کہ خواہ مخواہ لوگوں کو بتاتا ہے اور سرشتی اس بہانہ کا خاصہ ہے اور یہ باتیں ایسی ہیں کہ اسے ہوتے ہوئے وہاں لگا کر ہو کر نماز کی گارنٹی دینے کے لئے کاربند آئندہ حضرت ﷺ فرماتے ہیں صلوا علی مروج الغنم ولا تصلوا علی معاطل الابل فانھا حلقہ من الشیاطین۔ ترجمہ : اپنی چرواہوں کے آگے گناہ میں نماز پر جو بھر اور بتوں کے ہاتھ میں نماز مت پڑھو کیونکہ لوگ ان کی مرشدت میں شیطانی مادیات زیادہ ہے۔

نہج میں ممانعت نماز کی وجہ : نہج میں ممانعت نماز کی وجہ یہ ہے کہ وہ نجاست کا مقام ہے ایسی جگہ میں جانوروں کے ذبح کرنے کا خون اور گوشت وغیرہ پڑنے سے تعفن ہوتا ہے اور نماز کیلئے نظافت اور طہارت مناسب ہے۔

راستہ میں منع نماز کی وجہ : نہج کے پچ میں نماز سے اس واسطے ممانعت کی گئی ہے کہ اول راہ چلنے والوں سے نماز کی گارنٹی کا اور راستہ بھی لوگوں پر تنگ ہو گیا وہ آگے سے گنہگار ہیں کے دوسرے درندے و توح و لاش سے ہو کر نکلتے ہیں جیسا کہ وہاں اترنے سے بھی اسی لئے نہی صریح ہے ان وجوہ سے وہاں نماز پڑھنے کی ممانعت ہے چہ راستہ سے ایک طرف ہو کر نماز پڑھنا لازم ہے عن عمرو بن الخطاب ان رسول اللہ ﷺ قال سبع مواطن لا تجوز فیھا الصلوۃ ظہر بیت اللہ والمقبرۃ والمذبلۃ والمجزرة والحمام وعطن الابل ومحجة المطریق۔ ترجمہ : یعنی حضرت عمرؓ فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں سات مقاموں میں نماز جائز نہیں ہے۔ کعبہ کی پیٹھ پر (مخاطب عظمت کے) اور قبرستان میں (مخاطب اہم شرک کے) اور گھوڑے میں (ہاچہ نجاست کے) اور جانوروں کے ذبح ہونے کے مقام میں (مخاطب اسی نجاست و تعفن کے) اور حمام میں (مخاطب پرانندہ ہونے دل کے) اور لوگوں کے مقام میں اور راستہ کے پچ

میں اٹھ کر نفل ہونے حضور دل سے ا۔

اعمال کیلئے قضاء و خصلت مقرر ہونے کی حکمت : انسان کو بعض اوقات کچھ عذر  
 ، غیر وہ بھی پیش آتے ہیں۔ پس اگر اگلی رات کی چاہے تو مرنے تک یہ تعلیم ہے اسے رخصت کا  
 مشروع ہونا بھی مناسب ہے کہ اس میں تکلف کی سہولت ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ یوید اللہ  
 بکم الیسر ولا یوید بکم العسر ترجمہ : یعنی خدا تعالیٰ تمہارے لئے آسانی کا قصد کرتا ہے  
 اور تمہارے ساتھ وقت اور دشواری نہیں چاہتا۔

اور اگر اگلی رات سے عمل کو ساقط کر دیا چاہے یعنی عذر کے وقت احکام کی تعمیل بالکل  
 ترک کر دی جائے تو اس وقت نفس اگلی ترک کا عادی ہو چلا جائے۔ پس نفس کی مٹائی ایسی ہی کرانی  
 جاتی ہے جیسے کسی تھک چار پایہ کو مشق کراتے ہیں جو لوگ اپنے نفس کی ریاضت کرتے ہیں یاڑوں  
 کو تعلیم دیتے ہیں یا چار پاؤں کو مشق کراتے ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ تعلیم میں الفت و مناسبت  
 کیسی پیدا ہوتی ہے اور کام کرنے میں اس سے کیسی الفت جاتی رہتی ہے اور اگر کام کرنا نفس کو کیسا  
 کرنا معلوم ہوتا ہے کہ دوبارہ ان میں کام کرنے کی تحریک پیدا ہو تو از سر نو ان میں الفت اور  
 میلان پیدا کرنا پڑتا ہے اس واسطے ان وجود سے دوسرے ضروری تعمیر ہے۔ ایک یہ کہ جب کسی کام  
 کے کرنے کا وقت ہوتا ہے تو اس کیلئے قضاء و مشروع ہو۔ دوسرے یہ کہ افعال کیلئے  
 رخصتیں بھی مقرر کی جائیں چنانچہ اسی قاعدہ کے موافق تاریکی وغیرہ کھالت میں استقبال قبلہ کی  
 جگہ صرف تخری پر کفایت کی جاسکتی ہے اور جس کو پہلا ایمر نہ ہو وہ سزا عورت کو ترک کر سکتا ہے  
 اور جس کو پانی نہ ملے وہ وضو کو ترک کر کے تیمم کر سکتا ہے اور جس کو نماز میں قرأت پر قدرت نہ  
 ہو وہ کسی ذکر پر اکتفا کر سکتا ہے اور جسکو قیام پر قدرت نہ ہو وہ بیٹھے بیٹھے اپنے نماز پڑھ سکتا ہے  
 اور جو رکوع یا سجدہ نہ کر سکتا ہو اس کی نماز صرف سر جھکانے سے ہو سکتی ہے اور اسلئے ساتھ ہی یہ  
 بھی قاعدہ ہے کہ بدل میں کوئی ایسی شے باقی رکھنی چاہیے جس سے اصل یاد آجائے اور معلوم

ہو جائے کہ یہ ایک کتاب کا مریہ ل ہے۔

مسافر یا رام کیلئے رخصت افطار روزہ اور قصر نماز کی وجہ : مسافر یا رام کو رخصت افطار روزہ و قصر نماز کی اجازت دینا اور مقیم ہا مشقت کو اجازت قصر نماز و افطار روزہ کی نہ دینا رخصت القیہ پر مبنی ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ افطار روزہ و قصر نماز مسافر کیلئے مخصوص ہے اور مقیم نماز افطار روزہ کرے اور نہ قصر نماز کرے البتہ عذر مرض کیلئے مقیم بھی صرف روزہ افطار کر سکتا ہے نہ شارب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کمال حکمت پر مبنی ہے کیونکہ سفر بذلت خود عذاب کا ایک کڑا اور شدائد و مصائب اور محنت و مشقت و تکلیف پر مشتمل ہے مسافر اگرچہ زیادہ آسودہ حال لوگوں میں سے ہو مگر پھر بھی وہ حسب حیثیت خود ضرور ایک قسم کی محنت و مشقت میں ہوتا ہے پس خدا تعالیٰ کی محض رحمت و مصلحت ہے کہ اس نے اس سے ایک حصہ نماز کا کم کر دیا اور ایک حصہ پر اتنا فرمایا اور فرض روزہ میں سفر میں افطار سے تخفیف فرمائی اور پھر قسم سفر کے بعد یعنی اقامت میں اسکی لواکر نے کا حکم فرمایا جیسا کہ مصادر حائض کے متعلق ایسا ہی حکم ہے تاکہ ان سے اس عبادت الہی کی مصلحت سفر میں ماقط کرنے سے بالکل فوت نہ ہو جائے اور اقامت میں مشقت اور تکلیف اور مشکل پیش آئے ہیں وہ ایسے ہیں جنکا کوئی انحصار اور شہر نہیں ہے پس اگر طرح اگر محض ضرورہ و مشقت والے آدمی کے لئے رخصت و اجازت افطار روزہ و قصر کی نماز ہوتی تو بہت سی ضروری و لازمی عبادات خالق ہو جاتیں اور اگر جنس کے لئے اجازت ہوتی تو ہر قسم کے لئے نہ ہوتی تو بھی انحصار نہ ہو چور کوئی خاص ایسا وصف بھی انحصار نہ ہو تاہم کوئی خاص اور وصف بھی نہیں ہے جسکا تضابط ہو سکے جس کی بناء پر رخصت و عدم رخصت ہوتی خلاف سفر کیونکہ مشقت محنت سفر کے ساتھ مصلحت کی گئی ہے اور انہیں تخفیف عبادت کیساتھ مناسبت ہے البتہ اگر مقیم کو عذر مرض ہو تو اس کے لئے افطار روزہ کی اجازت ہوتی اور نماز میں نہ کر یا پہلو لیٹ کر لو اگر نا بھی جائزہ کھایا اور یہ قصر عہد کی نظیر ہے۔ اور محض مکان کی مشقت و تکلیف

تہا نہیں کیا گیا کیونکہ یوں تو دنیا آخرت کی تمام سی مسامحتیں تھان اور محنت پر موقوف ہوتی ہیں اور جو شخص محنت اور تکلیف نہیں اٹھاتا سو کوئی راحت و آرام نہیں ملے محنت و تکلیف کی قدر ہی آرام و راحت سے ملتی ہے چنانچہ ظاہر ہے کہ مشقت کے تمام ہتھوں میں شاذ کا شکار ہی اور آہستہ و غیرہ محنت اور مشقت و حرج بالضرور ہوتا ہے اسی طرح دنیا کا کوئی کسب و کام محنت و مشقت سے خالی نہیں ہوتا اسلئے ان میں قصر نماز و افطار روزہ کی اجازت نہیں دی گئی کیونکہ پیشہ ور اور مفتی و مرب عام ان میں مصروف و مشغول رہتے ہیں ان کے معاش انہی ہتھوں پر موقوف ہوا کرتی ہے اگر انکو اجازت عام ہوتی تو اطاعت الہی کے انتظامات میں سخت ہتھری پھیل جاتی اس لئے مصلحت و حکمت الہی نے عام محنتوں و مشقتوں میں رخصت تجویز نہیں فرمائی بلکہ خاص محنتوں و مشقتوں کیلئے رخصت ہوئی غلام یہ ہے کہ ہر ایک حرج کی صورت میں رخصت تجویز نہ کرنا چاہیے اسنے کہ حرج کے طریقے بھرت ہیں اور اگر سب میں رخصت تجویز کی جائے تو اطاعت الہی بالکل متروک ہو جائے۔

حاکم پر ادا کئے روزہ اور عدم ادا کئے نماز کی وجہ : حضرت ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :- واما يجاب الصوم على الحائض دون الصلوة لم يمام معاسن الشريعة وحكمتها ورعايتها المصالح المكافين فان الحيض لما كان مانعا للعبادة لم يشرح فيه فعلها وكان في صلاحها ايام التطهير ما يفنيها عن صلاة ايام الحيض فيحصل بها مصلحة الصلوة لى من التطهير بتكررها كل يوم بخلاف الصوم فانه لا يتكرر في شهر واحد في العام فلو سقط عنها فعله ايام الحيض لم يكن لها سبيل الى تدارك نظيره ولما كانت عليه مصلحة لموجب عليها ان الصوم في شهر لتحصل مصلحة الصوم التي هي من تمام رخصة الله بعينه واحسانه اليه بشرعه وبالله التوفيق ترجمہ :- یعنی حائض پر وجہ :- روزہ عدم ادا کئے نماز کا سبب شریعت حد کی نوعیوں اور اسی کی حکمت اور رعایت



مصلحت مطلقین سے ہے۔ کیونکہ جب فیض ساقی مہلت ہے تو اس میں عبادت کا فعل مشروع نہیں ہو اور ایام طہ میں اس کی غماز یہ مہلت نہیں ہے۔ فیض میں غماز یہ مہلت سے کافی ہو چاتی ہے کیونکہ وہ بار بار روزمرہ و آتی ہے عمر روزہ روزہ نہیں آتا بلکہ سال میں صرف ایک مہینہ روزوں کا ہے اگر لیوم فیض کے روزے بھی اس سے ساقط کر دیئے جائیں تو پھر ہن کی نظیر کا تہار کے نہیں ہو سکتا اور روزہ کی مصلحت اس سے فوت ہو جاتی اس لئے اس پر واجب ہوا کہ ایام طہ میں روزے رکھ لے تاکہ اس کو روزہ کی مصلحت حاصل ہو جائے جو کہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں پر محض رحمت اور احسان سے ان کے فائدہ کے لئے مشروع فرمائے ہیں۔

چاند اور سورج گرہن کے وقت نماز مشروع ہونے کی وجہ :- چاند اور سورج کا گرہن غوث اور غر سے آفت و مصیبت و اسباب شر کا نہیں خدا تعالیٰ کی رحمت اور اس کی پر لطف حکمت تقاضا کرتی ہے کہ کسوف کے وقت لوگوں کو وہ طریقے سکھائے جو کسوف کے نظیر بلاؤں کو دور کریں یہ یوں کو بتاویں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کی زبان پر یہ تمام طریقے سکھادے کیونکہ یہ خدا تعالیٰ کی سنت ہے کہ وہ دعا کے ساتھ بلا کو دور کرتا ہے اور دعا اور بلا دونوں پس بھی جمع ہوئیں تو دعا کا بلا پر غائب آتی جبکہ دعا ایسے لیوں سے نکلتی ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کر رہی ہیں صحیح سسم و جلدی سے ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس و قر خدا تعالیٰ کی نشانیوں میں سے دو نشان ہیں اور کسی کے مرنے یا جینے کے لئے ہن کو گرہن نہیں لگتا بلکہ وہ خدا تعالیٰ کے دو نشان ہیں خدا تعالیٰ ہن دونوں کے ساتھ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے پس جب تم ان کو دیکھو تو جلدی سے نماز میں مشغول ہو جاؤ اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ یہ دونوں نشان تنگھروں کے ڈرانے کے لئے ہیں تاکہ اپنے متعلقہ کار یوں اور پیہ یوں کے وہل سے ڈریں اور اسی غرض سے رسول کریم ﷺ نے گرہن کے وقت حکم فرمایا ہے کہ بہت نیکیاں کرو اور نیک کاموں کی طرف جلدی کرو اور خالص نیت کے ساتھ نماز اور دعا کرو اور خدا تعالیٰ کی

تقریباً کرنا اور ذکر و تضرع و قیام و رُخ و سجود و توبہ و استغفار و خشوع و احتیال اور جناب الہی میں تامل کرنا اور تہذیبی و عقلمانی مقرر فرمایا کہ اس آئینہ کے عذاب سے ان اعمال صالح کا جانا عاقل کے لئے سیر ہو یہ ایسا وقت ہے کہ حوادث کے پیدا ہونے کا نہ کر اور اس پر مدہ ہے ورنہ کسی مدہ ہے کہ اہل معرفت کے دنوں میں خود بخود ایسے مواقعات میں تھیرا ہٹ پیدا ہو جاتی ہے نیز ایسے مواقعات میں زمین پر تجلیات کا نزول ہوتا ہے اس لئے صاحب معرفت کو ان مواقعات میں خدا تعالیٰ کیساتھ قرب حاصل کرنا بہت مناسب ہے چنانچہ نعمان بن العشر کی حدیث میں کسوف کی بات آنحضرت ﷺ سے آیا ہے **لَا تَأْتِيهِمْ إِلَّا الْفُجَاءُ مِنْ خَلْفِهِمْ** یعنی جب خدا تعالیٰ اپنی مخلوقات میں سے کسی چیز پر نکلے تو وہ چیز اس کے سامنے جھک جاتی ہے

نیز کھاروٹ چاند اور سورج کو بند کیا کرتے ہیں بلکہ اس میں مسلمان کو لازم ہے کہ جب کوئی ایسا دلیل ظاہر ہو کہ جس سے ان چیزوں کا غیر مستحق عبادت ہو ملاحظہ ہو تو خدا تعالیٰ کے سامنے نماز مندی سے التجا کرے اور خدا تعالیٰ کو عیدہ کرے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ**

ترجمہ :- آفتاب کو عید نہ کرو اور نہ چاند کو بلکہ اس خدا کو عیدہ کرو جس نے ان کو پیدا کیا ہے یہ عیدہ کرنا دین کے لئے شعاور منکرین کے لئے رسالت کرنا جواب ہے سوال :- اگر کوئی کہے کہ خسوف و کسوف نجوم کی مقررہ منازل پر پہنچنے سے واقع ہوتا ہے اور اس کو انسانوں کے عذاب و ثواب سے کوئی تعلق نہیں ہے تو :-

جواب :- یہ ہے کہ جو سامع نے کہا ہے وہ غلط ہے اور جو ہم نے کہا ہے وہ حکمت ہے پس دونوں میں کوئی تضاد نہیں۔

نماز استسقاء میں چادر کو الٹا کرنے کی حکمت :- نماز استسقاء میں چادر کا الٹا کرنا اس صراط کے پلٹ جانے کی طرف ایسا ہے جس میں لوگوں کو خوش ساقی سے فراغ حالی و تنگی پیش ہے

قراچی پیش کی تحویل مطلوب ہوتی ہے نیز نماز استسقاء میں لوگ کبیر و فخر اور بڑائی اور سمجھنے اور ناشکری سے حالت توبہ و استغفار و جزا و عذاب و خلاق مسکنت کی طرف بھر جانے کا اظہار کرتے ہیں جس چادر کا انکار کرنا یہ تصویری زبان سے اظہار ہے اور زبان افعال کا اظہار زبان اقوال کے اظہار سے زیادہ تر کامل ہے نیز انہیں یہ امر بھی مراد ہے کہ تصویری زبان میں افعال و اخلاق سینے سے نجات اور افعال و اخلاق حس کی توفیق کے لئے دعا کی جاتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں

امن كان يستغنى بحول رداءه محول عن الافعال علقت ترصی

ترجمہ :- یعنی اے وہ شخص جو قحط سالی میں نماز استسقاء چڑھتا اور چادر لٹاتا ہے تو اپنے افعال پر کوالٹ دے اور نیک افعال اختیار کرنا کہ تو پسندیدہ حق ہو جاوے۔

نماز عیدین کیلئے اذان و اقامت مشروع نہ ہونے کی وجہ :- چونکہ روز عید میں لوگوں کو نماز عید پڑھنے کیلئے اعلام و اعلان کے راہی بھرت موجود ہوتے ہیں اور تکبیر و تحمید و حلیل جو کہ یوم عید میں مشروع ہیں وہ بھی اسی غرض کے لئے ہیں کہ غافل آگاہ ہو جاویں لہذا انہم اذان و اقامت ساقط ہو گئے۔ کیونکہ اذان و اقامت اعلان و اطلاع کیلئے ہوتی ہیں تاکہ غافل ہو شید ہو جاویں اور یہ بات روز عید میں پہلے ہی سے موجود ہے (فتوحات مکیہ)

نماز عید میں زیادہ تکبیرات کہنے کی وجہ :- چونکہ یوم عید میں لوگوں کو حلقہ نفوس یعنی کھانے پینے اور نمود و لعب میں مشغول ہو کر خدا تعالیٰ کی بزرگی و جلال و عظمت کو بھول جانے کا قوی مظہر تھا لہذا ان کی مہلے کے لئے نماز عیدین میں زیادہ تکبیرات شامل کی گئی ہیں جن سے یہ امر مستحضر رہے کہ اے خدا اتمام کبر و عظمت تیرا ہی حق ہم سب پہنچا ہے (فتوحات مکیہ)

نماز عیدین کی تکبیروں میں کانوں تک ہاتھ اٹھانے کی حکمت :- تکبیرات عیدین کی نماز میں ہاتھوں کا اٹھانا اس بات کی طرف ایما ہے کہ اے خدا ہم نے تیری کبریائی و عظمت و جلال کے سامنے اپنی بڑائی اور عظمت کو چھوڑ دیا سب بزرگوں و بلند یوں کا تو ہی مالک ہے

قرآن کریم کے شعائر الہی میں سے ہونے کی حکمت ان قرآن کا شعار الہی ہونا ہی مرتب ہے کہ لوگوں میں سلاطین کی طرف سے رہمائی طرف فرامین کا بھیجا رائج ہے سلاطین کی بحیثیت میں من فرامین شاہی کی تعظیم ہوتی ہے اور چونکہ قبل نزول قرآن انبیاء کے بھیجے اور لوگوں کی تصانیف بھی شائع ہو رائج ہو گئی تھیں اور لوگوں کا مذہب کی پیروی کرنے کے ساتھ ہی ان کتابوں کی تعظیم کرنا ان کا پڑھنا پڑھانا بھی رائج تھا اور ان میں غلط ہو گیا تھا اور حاجت تھی علوم صحیحہ کی اور ایسے علوم کو ہمیشہ کیلئے قبول اور حاصل کرنا بغیر ایسی کتاب کے پادری الہی میں محض تھا جس کو وہ پڑھیں اور اس کی تعظیم کریں غرض وہ شعائر میں قرار دیا جائے ان اسباب کا یہ اختصار ہوا کہ ایک ایسی کتاب کی صورت میں رحمت الہی کا ظہور ہو جو یہ عالمین کی طرف سے نازل ہو اور تنگی تعظیم کی یہ صورت ہو کہ جب وہ کتاب پڑھی جائے تو سب لوگ خاموش ہو کر اس کو خود سے سنیں اس کے فرامین کی فوراً تعمیل کریں مضامین مسجد اہل مسجد تلاوت کریں جہاں تسبیح کرنے کا علم ہو وہاں تسبیح پڑھیں۔

پیغمبر خدا کے شعائر الہی میں سے ہونے کی وجہ یہ پیغمبر خدا ﷺ کا شعار الہی میں سے ہونا واسطے ہے کہ وہ مرسل ہیں ان کو بادشاہوں کے پیچیوں سے مشابہت ہے جو رعایا کی طرف بھیجے جاتے ہیں اور سلاطین کے اسرومنی کی ان کو اطلاع کرتے ہیں اور پیچیوں کی تعظیم ہے سمجھنے والے کی تعظیم کا ظہور ہوتا ہے جس پیغمبر کی تعظیم بھی اس طرح شروع ہوئی کہ ان کے احکام کی جانور کی کی جائے ان پر درود بھیجا جائے گنگو کرتے وقت ان کے سامنے آواز بلند نہ کی جائے

نماز سے مغفرت معاصی کا راز ان نماز میں دونوں باتیں جمع ہیں تزکیہ نفس اور اخبات نفس اس کی وجہ سے نفس کو پاک ہو کر عالم ملکوت تک رسائی ہو جاتی ہے اور نفس کی غامضیت میں یہ بات داخل ہو جاتی ہے کہ جب وہ ایک صفت کے ساتھ متصف ہوتا ہے تو دوسری صفت جو اس صفت کی ضد ہوتی ہے اس سے اس طرح جدا ہو جاتی ہے کہ گویا کبھی اس کا نام بھی اس میں نہ تھا

اب میں شخص سے نماز کو پورے پورے طور پر ادا کیا اور عمدہ طور پر وضو کیا اور وقت پر اس کو نماز کا اعلان کیا اور خوشحال اور خوشحال کو بخیر پڑھایا اور اس نے ان صلوٰتوں سے ان کے مدنی کا اور ان سے ارواں کا قسم لیا تو یہ قسم وہ شخص رحمت الہی کے فیض و احسان میں پہنچ گیا ہے اور خدا تعالیٰ اس کے لئے انعام کو فرمادیتا ہے چنانچہ اس امر کے متعلق آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں لو ان افہر ابواب احدکم یصل فیہ کل یوم خمسین یغفر من ذلہ سنہی قالو الا قال فذلک مثل الصلوۃ الخمس یمحو اللہ بہا الحطایا

ترجمہ :- یعنی اگر تم میں سے کسی شخص کے دروازوں پر نہ جاری ہو اور اس میں روزانہ دو یا تین بار نماز کرے تو کیا اس کے بدن پر کھل جاتی رہ سکتا ہے مگر اس نے کہا نہیں آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ یہ منجھان نمازوں کی مثال ہے ایسا ہی خدا تعالیٰ منجھان نمازوں سے نمازوں کو بالکل محو و مٹا دیتا ہے ہر خطبہ میں امام کا جلسہ استراحت کرنے کی وجہ : نبی علیہ السلام نے جس نے اندر دو خطبے اور پھر اذان کے درمیان میں چہرہ کرنے کو اس لئے مسنون فرمایا ہے کہ امر مطلوب بھی پورا پورا حاصل ہو جاوے اور غصیب کو بھی آرام ملے اور نیز مساجد کا شہرہ از سر نو تازہ ہو جاوے۔

ہر خطبہ میں تقریر تشہید کی وجہ : خطبہ کا پڑھنا اس طرح پر مسنون ہے کہ پہلے خدا تعالیٰ کی حمد و ثنائیات کی جائے اور آنحضرت ﷺ پر درود پڑھا جاوے اور قریب در سات کی شہادت ادا کی جائے اور حج میں عمرہ فصل لما بعد الاذنوں کو چند نصیحت و تقویٰ کا نظم کیا جائے اور ان کو تین و سات کے بعد ابھی سے ادا کیا جائے اور پھر قرآن کریم پڑھا جاوے اور کچھ مسلمانوں کے حق میں دعا مانگی جائے تاکہ غیب یہ ہے کہ اس طریق نصیحت میں خدا تعالیٰ در سال کریم ﷺ کی رحمت پائی جاتی ہے کہ کچھ غصیب و عین کا شعلہ ہے اذان کی طرح یہ چیزیں اس میں بھی ضروری ہوئی پائیں اور حدیث میں آیا ہے کہ حطۃ لیس فیہا تشہد ہوی کالبند

الحلۃ، تاجہ۔ یعنی جس خطبہ میں تشہد ہو، مثل دست بریدہ کے ہے۔

نماز میں تو فروہ ہو کر کھڑے ہوئے کار از نماز میں خدا تعالیٰ سے مشورہ میں ایسی توجہ رکھ کر اور ایسی ہیئت بنا کر کہ وہ جانتا ہو کہ اس وقت طاری ہو چکا ہے جیسے کہ کوئی شخص کسی خوف کے مقدمہ میں گرفتار ہوتا ہے اور اس کے واسطے قید یا پھانسی کا فتوے لئے دعا کرتا ہے اسکی حالت عام کے سامنے کیا ہوتی ہے ویسے ہی خوف و دل کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہونا چاہیے۔

حقیقت دعا و قضائے اگرچہ دنیا کی کوئی چیز، مثلاً مقدمہ سے خالی نہیں تاہم قدرتِ اعلیٰ نے اس کے حصول کے اسباب مقرر کر رکھے ہیں جس کے تحت کچھ امور سے اثر میں کسی عقلمند کو حکام نہیں مثلاً اگرچہ مقدمہ پر غلطی کر کے دعا کا کرنا نہ کرنا اور حقیقت ایسا ہی ہے جیسا کہ دعا یا ترک دعا نہ کرنا کوئی یہ رائے ظاہر کر سکتا ہے کہ مثلاً علم طب سے اسر یا طبع سے اور حکیم حقیقی نے دواؤں میں کچھ بھی اثر نہیں رکھا پھر جب خدا تعالیٰ اس بات پر قادر ہے اور اس قدرت کا تصور بھی اس نے کر دیا کہ تربہ اور سقموینا اور سلاور حب اللہ ک میں ایسا قوی اثر رکھے کہ اعلیٰ پوری خوراک کھانے کے ساتھ ہی دست چھوٹ جاتے ہیں یا مثلاً سم الفار اور الجیش اور دوسرے بلاہل ذہروں میں وہ غضب کی تاثیر ڈال دے کہ ان کا قابلِ قدر شربت چند منٹوں میں ہی اس جہان سے رخصت کر دے تو پھر کیونکر یہ احتمال کیا جاتا ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے برگزیدہ بندوں کی توجہ مقدمہ اور تضرع کی بھری ہوئی دواؤں کو فطامہ دہ کی طرح رہنے دے جن میں ایک ذرہ بھی اثر نہ ہو۔ جو شخص دواؤں کی اعلیٰ تاثیروں پر ذاتی تجربہ نہ رکھتا ہو اور استنباط دعا کا قائل نہ ہو تو انکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی ایک مدت تک ایک چرائی اور ساتھ ساتھ دوا و مسلوب القوی دوا کو استعمال کرے اور پھر اسلویے اثر پا کر اس دوا پر عام عقیم لگا دے کہ اس میں کچھ بھی تاثیر نہیں۔

سوال۔ دیکھا جاتا ہے کہ بعض دما میں خطا جاتی ہیں اور ان کا پتہ اثر معلوم نہیں ہوتا۔

جواب : نعم کہ جس کی حالت وہ لوگ کاچھی ہے لیکن وہ ان کے موت کا کارہ و الزام نہ مریا ہے یا ان کا خطا  
 جانا خیر ممکن ہے کہ ان کی وجہ وہ اس بات کے کوئی اگلی تاثیر سے انکار کر سکتا ہے یہ سچ ہے کہ ہر ایک  
 امر پر تقدیر محیط ہو رہی ہے مگر تقدیر نے علوم کو سناٹا کر کے ہر مت فہمیں غیاور نے اسباب کو بے  
 اعتبار کر کے دکھایا یا جس اثر غور کرنے دیکھو تو یہ دماغی اور روحانی اسباب بھی تقدیر سے جدا نہیں  
 ہیں مثلاً اگر بیمار کی تقدیر موافق ہو تو اسباب علاج پورے طور پر میسر آجاتے ہیں اور بھیمانی  
 حالت بھی ایسے درجہ پر پہنچتی ہے کہ وہ ان سے نفع اٹھانے کیلئے مستعد ہوتا ہے تب وہ انسانی  
 خرج جاکر اثر کرتی ہے یہی قاعدہ دیکھا بھی ہے یعنی دماغیے بھی تمام اسباب و شرائط قبولیت سے قبل  
 جنہ ہوتے ہیں جہاں ارادہ بھی اسکے قبول کرنے کا ہے۔

باب الحجاز

میت پر نماز جنازہ پڑھنے کی وجہ : عقل کا قحط ہے کہ جب کسی انسان کو بہت سے آدمیوں کا گروہ کسی عالیشان جاکم کے آگے لپکا کر اس کیسے سفارش کریں اور اسکی معافی کی درخواست کریں اور اس کیلئے گڑگڑا کر التجا کریں تو مگر اسکا قصور معاف ہو جاتا ہے یہی نماز جنازہ کا کاراز ہے یعنی نماز جنازہ اس سے مقرر کی گئی ہے کہ مومنین کے ایک گروہ کا میت کی سفارش میں شریک ہو جائے یہ رحمت الہی کے نازل ہونے میں ہوا کام اثر دیکھتا ہے آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں :  
ما من مسلم بموت یقوم علی جنازۃ اربعین روحاً لا یشرکوا بالله شیئاً الا شفیعہ  
اللہ فیہ ترجہ :- یعنی کوئی مسلمان ایسا نہیں مرنے والا کہ اسکے جنازہ پر شریک ہوں مگر اس میت کے حق میں اگلی۔ غارش قبول فرماتا ہے۔

شرح اسکی یہ ہے کہ دہب آدمی کی روح بدن کو چھوڑتی ہے اسکی حس مشترک وغیرہ کو حس اور اور اک باقی رہتا ہے اور جو خلیہ بات اور عیون زندہ گی میں اسکے ساتھ تھے حرے کے بعد اسنے ہر اور جتے ہیں اور پھر عالم بالا سے اور غلوں کا اس پر شرح ہوگا ہے جسکی وجہ سے بہت کو عذاب و

ثواب ہوتا ہے پس خدا تعالیٰ کے نیک بندوں کی ہمتیں جب مالم قدس تک پہنچتی ہیں اور اس میت کیلئے دوا گزارا کر دیا کرتے ہیں یا میت کے لئے بہت دھن دھندلے دیتے ہیں تو حکمرانی سے میت کے حق میں دماغ پڑتا ہے۔

حکمت ماقم پر کسی ایچ تک میت کے مہر دونوں کو انکی موت سے سخت رنج ہوتا ہے۔ ہذا دنیا کے اعتبار سے تو انکے حق میں یہ بھلائی ہے کہ لوگ انکی تعزیت کیلئے آئیں تاکہ ان کا رنج کچھ کم ہو اور میت کے دفن کرانے میں شریک ہو کر انکی مدد کریں اور انکو ایک دن رات کھانا دیں اور آخرت کے لحاظ سے انکے لیے یہ بہتر ہے کہ انکو اجر عظیم کی ترغیب دلائی جائے تاکہ ہر تن وود پریشانی میں مصروف نہ ہوں اور خدا کی طرف انکی توجہ ہو اور چلانے اور کپڑے پھاڑنے اور تمام ان چیزوں سے جو کہ غم اور پریشانی بڑھاتے ہیں منع کریں کیونکہ اس وقت وہ لوگ معزول مریض کے ہو جاتے ہیں انکے مرض کا علاج کرنا چاہیے نہ یہ کہ انکے مرض کو اور بڑھائے جائے۔

فرض کفایہ کا راز: بعض فرائض اس قسم کے مقرر کئے گئے ہیں کہ ایک مقام کے مرضی افراد کو سکولہ آئیں تو وہ سب کی طرف سے لواہر جائیں۔ وجہ اسکی یہ ہے کہ سب لوگ انکو محنت طور پر کرتے تھیں تو انتظام معاش برہم ہو جائے انکی تدبیر نافذ معطل ہو جائیں۔ پس ایسے امور کیلئے ایک ایک شخص کافی ہے چنانچہ ہمدردوں کی عبادت جنازہ کی نماز اسی طور پر شروع ہوئی ہیں کہ ہمدردوں اور مردوں کی تشییع بھی نہ ہو اور بعض لوگ اگر اسکو پورا کر دیں تو مقصود بھی حاصل ہو جاتا ہے۔

نماز جنازہ و صدقہ خیرات سے میت کو فائدہ پہنچنے کا راز: دنیا میں غارش کرنے اور سہولت دینے کے سبب مجرموں سے عذاب ٹل جانے اور رفع ہونے کے مشاہدہ و تجربہ سے کوئی منکر نہیں ہے ایسا ہی گنہگار میت کو دعا و نماز جنازہ اور صدقات مالہ مفید ہوتے ہیں قرآن کریم میں ایسے امور کا بھرتہ ذکر آیا ہے اور آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں: ان الله امرکم



بالصدقۃ فان مثل ذلك كمثل رجل اسره العدو وفلوتقوا یدیه الی عصفه وقد موہ لیضربوا طفلاً انا افندی منکم بکل فلیل ففدی نفسه منهم تربہ :۔ خدا تعالیٰ نے تم کو صدقہ دینے کا حکم فرمایا ہے کیونکہ صدقہ دینا ایسا ہے جیسا کہ ایک شخص کو اس کے دشمنوں نے اسیر کر کے ایک دو توں ہاتھوں کو اس کی گردن سے باندھ دیا ہو کہ اس کی گردن زنی کریں پس وہ کہے کہ میں تم کو تموز اور بہت دیکر چمکھڑا چاہتا ہوں پس وہ نہ یہ دیکھ کر ان سے غلام ہو جائے میت کی اولاد صالح اور صدقات وغیرہات جاریہ میت سے عذاب ہٹانے اور رفع درجات کیلئے مفید امور ہیں کیونکہ ان امور میں قرب الی اللہ کی مساعمت ہے۔

عورت کو والدین وغیرہ کا سوگ تین دن اور خاوند کا سوگ چارہ ماہ دس دن رکھنے کی وجہ : عورت کو اپنے والدین وغیرہ کی موت پر تین دن سے زیادہ سوگ رکھنا منع کیا گیا ہے اور اپنے خاوند کی وفات پر اسکو چارہ ماہ دس دن کا سوگ رکھنا واجب کیا گیا ہے یہ امر اس شریعت کی خوبیاں اور حکمتوں اور مصالح عامہ کی رعایت سے ہے کیونکہ میت پر سوگ رکھنا معیبت موت کی تنظیم میں سے ہے جس میں زمانہ جاہلیت کے لوگ بہت مبالغہ کیا کرتے تھے اور اسکے ساتھ مگر جان کا پھارنا اور رخصتوں کو پیڑتالوں کو کھوٹا اور دلو پلا کر تان میں رائج تھا اور عورت بہت ننگہ تاریکہ و سنسان گھر میں مدت تک بے پردہ رہتی تھی نہ کسی خوشبو کو چھوٹی نہ صاف کپڑے پہنتی نہ نخل لگاتی نہ غسل کرتی تھی علیٰ ہذا التیس اسی قسم کی اور مناسب رسوم بھی جو کہ خدا تعالیٰ اور اسکی قضا قدر پر غصہ کرنے پر دلالت کرتی ہیں ان میں مرد و عورتیں پس خدا تعالیٰ نے زمانہ جاہلیت کی یہ رسم اپنی رحمت اور رافت عامہ سے باطل کر دی اور اسکے بدل میں ہمیں مبروحہ استرجاع یعنی انا لله وانا الیہ راجعون کہنے کی ہدایت فرمائی۔ جو معیبت زدہ کیلئے دھرمین میں بہت مفید و نافع ہے اور چونکہ معیبت زدہ کو معیبت موت پر بالضرور غم و رنج بھٹائے طبیعت انسانی پیدا ہوتا ہے لہذا خدا تعالیٰ نے جو کہ بھدوں کے حال کا دانا دینا ہے کسی قدر

سوگ رکھنا جائز رکھا اور وہ ایام سوگ میت کے بعد تین دن چس تین دن میں صیبت زد سوگ رکھ کر اپنے غم و غم کا اظہار کرے جیسا کہ عبادت کو اجازت دینی تھی ہے کہ فریضہ کی عمر کے بعد مکہ میں تین دن قیام کرے اور جو تین دن سے زیادہ سوگ ہوا اس کا بہت فساد ہے اللہ اس سے زیادہ سوگ رکھنا منع کیا گیا مخالف تین دن کے فساد کے کہ وہ مگر مصلحت عورت کے کم ہے یہ ناکہ نفس کو مالموقات سے بائگل جدا کرنے سے بہت تکلیف پہنچتی ہے اس لئے انکو بعض حصہ مالموقات کا دیا گیا تاکہ باقی کا ترک نہ اس پر آسان ہو جاوے۔ وجہ یہ ہے کہ اگر نفس کو اپنی اصل مرلوں مل جاتی چس تو ان پر قانع ہو جاتا ہے اور باقی کا چھوڑنا اسکو سهل ہو جاتا ہے۔ باقی خاند کا سوگ چار ماہ اس دن رکھنے کی حکمت کتاب الکات میں ذکر کریں گے۔

اہل اسلام کا مردہ کو خاک میں دفن کرنے اور آگ میں نہ جلانے کی حکمت: (۱) دفن کر دینے میں مردہ کے حق میں پردہ پوشی ہے اور زندوں کے حق میں کچھ دشواری نہیں۔ پانی اور ہوا میں مردہ کو رکھیں تو ناک اور آنکھ کو الگ الگ تکلیف پہنچے یعنی بدبو سے ناک سڑ جائے صورت کو دیکھنے تو کھن جدا آوے آگ میں جلانے تو کوں میں عرصہ دراز تک توبہ اور کھن نہیں رہتی لیکن جلانے کے وقت کی کیفیت تو جلانے والوں اور مردہ پیش کے رہنے والوں سے پوچھو۔ پھر ہوائی خرابی سے پانی بھرنے کا اور مداروں کے پیدا ہونے کا اندیشہ جدا رہا۔ اور فساد عناصر سے جو کچھ نقصان پہنچتا ہے وہ جدا رہا۔ دفن کرنے میں نہ یہ خرابی نہ وہ فساد بلکہ شیرازہ ترکیب بدن کے کھل جانے سے بدن مردہ کے عناصر اربع اپنے اپنے موقع اور مقام پر پہنچ جاتے ہیں۔ اور اس لئے خاک اور پانی اور ہوا اور آتش کی مقدار جتنی اتنی کی اتنی ہی بیشہ رہتی ہے

(۲) پیش آتش سے زمین کی قوت نامیہ کو جو نقصان پہنچتا ہے وہ بھی ظاہر ہے اور دفن مردگان سے جو کچھ قوت نامیہ کو تقویت ہوتی ہے وہ بھی چنداں پنہاں نہیں تیش کی وجہ سے فساد قوت نامیہ تو خود میاں ہے۔ باقی دفن کی وجہ سے قوت نامیہ کی تقویت کی وجہ یہ ہے کہ بدن انسان وہ چیز ہے کہ

قوت نامہ نہ ہوتے تو وہاں کی بعد پر وہ عدم سے معنی استقامت پر تمکیناں ہوتا ہے۔ غلط اور معوجہ جات سے نزدیک انسانی ذات ہے تو قطع نظر اس سے کہ اس میں نشوونما ہو یا نہ ہو ہوتا ہے اور یہ خود قوت نامہ کا کام ہے۔ یہ خدا کی بھی تو قوت نامہ کی کارگزاری کی بدولت اس رٹم و ولولہ کا نتیجہ بنتے ہیں۔ افسوس کہ قوت نامہ نے جو ہی وقتوں سے زمین میں سے پھان کر یہ اجزاء نکالے تھے۔ وہ زمین وہ اجزاء متجانس کئے کرائے قوت نامہ کی کو جاتے ہیں اس سے اگر وہ فن اور قرب و دورہ فن میں نشوونما کا زور ہو اگرے تو دور نہیں اور کیوں نہ ہو تفضل انسانی یا جس کو کہ خدا میں سے نکالے ہے۔ اور خدا تعالیٰ کا گداری قوت نامہ ہے زمین کی قوت کو اتنا ہوا دیتا ہے کہ کیا کچھ جسم انسانی جو اس سے کہیں زیادہ ہے یہ زور کیوں نہ رکھتا ہو تاکہ جس کا فضل ایسا بوجہ ہو وہ اصل جو خاصہ رہے عناصر جو نکالے گئے جو کا غرض پیش آتش کا وقت سوز ہو تا اور جسم انسانی کا قوت انگیز ہونا زمین کے حق میں یقینی ہے۔ اور یہی وہ معلوم ہوتی ہے کہ بنو کے مرگھٹ پر سبز و کانا و نشان زمین ہو تا اور وہ فن علی اسام پر ہر جگہ سبز و زرخیز آتے ہیں۔

(۳) بعد میں والدہ خیرانہ پیش اگر سفر کو جاتا ہے تو فرزند و لیجہ کو اسکی مادر مہربان کے حوالہ کرتا ہے اسکی والدہ کی سوکن کو نہیں دیتا مگر یہ ہے تو پھر مناسب ہوتا ہے کہ حق خانی کو حوالہ خاکہ کیے جائے آتش کو نہ دیا جائے۔ بالکل روح جسم خانی کے حق میں مرنی ہے چنانچہ اسکی تربیت اور محرمانی ظاہر ہے اور یہ کرۂ خانی اسنے حق میں مہربانہ مادر مہربان ہے چنانچہ اسکا اس سے پیدا ہونا خواہ اس امر پر شاہد ہے اس صورت میں در صورت سفر روح جو وقت انتقال حجاب عالم علوی چلے جاتا ہے اگر اس جسم خانی کو حوالہ آتش کریں اور زمین میں دفن نہ کریں تو ایسا ہے جیسا کہ اپنے لڑکے کو اسکی مائے یعنی اسکی والدہ کی سوکن کے حوالہ کیا جائے اور مال کو نہ دیں۔

(۴) اگر کسی کے کہوتوں میں کسی کا کہوت ہے چائے آٹے یا کسی کے رچڑ میں کسی کی بکری اسی طرح آٹے تو اس کو یوں مناسب ہے کہ اوروں کا حق چھو کر کے انکو دیے پھر غیر دین کو یہ نہیں پہنچتا کہ اسکے کہوتوں اور رچڑ کو ضبط کر کے بیچائے اور اسکی غیبت میں ان سب کو ہلاک کر دے مگر

یہ ہے تو پھر یوں مناسب ہے کہ اس جسم خانی کو زمین میں دفن کر دیں تاکہ آب و آتش ہو اور اس سے جدا کر دیا جائے تاکہ وہ سب اپنے اپنے مقام کو پہنچ جائیں یا نعرہ بولا کہ آب و آتش اپنے اپنے ہم جنس و پنی اپنی طرف کھینچ لیں۔ یعنی ترستے خاک و آب و ہوا آتش اپنے اپنے مقامات کی طرف جھوٹے ہیں وہ حال سے خالی نہیں یا یہ خود عزت سے ترقی ہوں جیسے اکثر علمائے زمانہ کہتے ہیں یا دوسرے شش اتصال ہو جیسے خلائے فرغہ کا خیال ہے۔ یہ حال مناسب ہوں ہے کہ جسم کو حوالہ زمین کے کر دیں حوالہ آتش نہ کریں کیونکہ یہ تن خاکی سر سے پانک خاک ہے۔ البتہ رطوبت اور ہوا کی اور گرمی سے ہوں معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اجزاء آبی اور ہوائی اور آتش بھی اس میں آئے ہیں اس نے کسی کو چر یا نہیں اور اگر زمین میں دفن کر دیں گے۔ تو وہ شیرازہ ترکیب کھول کر سب کو جدا کر دے گی اور پھر وہ اجزاء خود اپنے مقام کو چلے جائیں گے یا ان اصول ان کو جذب کر لیں گے اور اگر آگ کے پیر دیکھا تو وہ سب کا ستیاناس کر کے بنے گی۔

(۵) محبت باہمی اقرباء تو ظاہر ہے مگر غور کرو تو سہجد اور انواع و اجناس کے تمام یعنی آدم باہمی قربابتی ہیں اور کیوں نہ ہوں آخر ایک ماں باپ کی ولاد ہیں اور اس محبت باہمی کا یہ نتیجہ ہے کہ ایک دوسرے کا حافظہ محافظ رہے جیسے جی کی حفاظت میں تو کچھ کلام ہی نہیں مرنے کے بعد بھی یوں جی نہیں چاہتا کہ تن مردہ کو اقربا سے علیحدہ کر دیں یہی وجہ ہے کہ جدائی کے وقت کسی تدو روئے ہیں اور جنازہ اٹھاتے ہیں تو کیا غل جتنا ہے اس صورت میں اگرچہ مجبور ہی پاس نہ رہے دیں تو کیا متعلق محبت یہی ہے کہ یوں جانا کر خاک و ہوا میں نہیں اٹل محبت ہے یہ نہیں ہو سکتا ہیں معذرت الانش ظاہری سے پاک صاف کر کے اچھا لباس پہنا کر حفاظت سے ایک طرف رکھ دیں تو کچھ مضائقہ نہیں مگر یہ بات جو ذکر دھان محبت اور کون جانے و حقیقت ہے اس کی کیا خبر ہوئی جو امید تمہدتی ہو اور تا تجربہ کار ان مشق کو یہ بات کیا معلوم ہوگی جو توقع تا مکیہ ہو۔

مردہ کو نسلانے کی حکمت : مردہ کو نسلانے میں یہ وجہ ہے کہ زندہ کے غسل پر قیاس کیا

جائے کیونکہ وہ خود اپنی زندگی میں بھی ایسے ہی فحش کرتا تھا اور نہ اس نے اسے بھی خود ایسا ہی نہلاتے ہیں ان کے میت کی تشہیر کیلئے اس نے بجز کوئی اور صورت نہلاتے کی نہیں ہے کہ اس کے پتے پانی میں ڈال کر مردہ کو نہلایا جائے کیونکہ مریض نے اندر اکثر لواحقین نہلائے ہو جاتا ہے اور بدبو پیدا ہو جاتی ہے اور اپنے اعضاء سے شرمیلے کرنے کا جس لئے حکم دیا کہ مردوں کا غسل سمجھ کر زندوں کے ہو اور ان اعضاء کی عزت معلوم ہو۔

مردہ کو کافور لگانے کی حکمت : (۱) مردوں کو کافور لگانے کا اسلئے امر ہوا کہ جس چیز کو کافور لگایا جائے وہ جلد نہیں جڑتی۔ (۲) کافور لگانے میں یہ قاعدہ ہے کہ کوئی سوزی جانور اسے قریب نہیں آتا۔ (۳) یہ بھی قاعدہ ہے کہ کافور کی ہوت قبر کے کینے سے جو طبعی طور پر زمین میں پیدا ہو جاتے ہیں وہ بھاگ جاتے ہیں البتہ جو اہل بدعت کیڑے باغیٹ کیڑے ساتھ بکھوئے مردہ کو قبر میں کاٹنے کیلئے پیدا ہو جائیں وہ نہ کسی چیز سے ڈرتے ہیں اور نہ بھاگتے ہیں بلکہ وہ اپنی کوئی طاقت ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی الا الصدقہ والقدعاء یعنی صدقہ دعا سے وہ دفع ہو جاتے ہیں۔ اور کافور مردہ کے ساتھ انداموں پر جن پر عہدہ کیا جاتا ہے لگایا جلائے اور وہ یہ ہیں پیشانی۔ دونوں گھٹنے دونوں قدم دونوں ہاتھ یہ ساتھ اندام کافور کیلئے اس وجہ سے مخصوص ہیں کہ وہ انھیں پر عہدہ کیا کرتا تھا لہذا عزت کر امت کیلئے مخصوص ہوئے۔

(۴) سارے جسم کی ہڈیاں انہی انداموں سے ہوتی ہے ان پر کافور لگانے سے گویا سارا جسم ان میں شامل ہو جاتا ہے۔

شمید کو غسل نہ دیئے اور خون آلودہ کپڑوں میں مدفون کرنے کی وجہ : (۱) شہید کو جو غسل نہ دیئے اور اپنے خون آلودہ کپڑوں کے ساتھ دفن کرنے کی سنت جاری ہے اسکا سبب یہ ہے کہ لوگوں کو اس کا شہید ہونا معلوم ہو اور تاکہ بظاہر ایک بھگتے فعل کی صورت متعل ہو جائے اور دوسرے یہ کہ نفوس بھر یہ جب اپنے بدن کو چھوڑتے ہیں تو انکو جس اور اپنی جانوں

کا مریض باقی رہتا ہے بلکہ عقل کو الہام توں کا بھی اور ایک ہو جاتا ہے جو انکے ساتھ کی جاتی ہیں پس جب ایسے عمل کا اثر ہر طور چھوڑ دیا جائے تو ضرورتاً انکے سبب سے انہیں عقل یاد رہتا ہے اور انکے سامنے وہ عقل عقل ہو جاتا ہے آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں: جروہم قدمی اللون لون دم والربح ریح المسکت۔ ترجمہ :- یعنی شہیدوں کے زخموں سے خون جاری ہو گئے رنگ تو خون کا سا ہو گا اور خوشبو مسکت کی سی۔

(۲) میت کو اس لئے غسل دیا جاتا ہے اور پاک کیا جاتا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کے پاس پاک ہو کر حاضر ہو اور عالم برزخ میں مرنے کے بعد طہارت مشروع کے ساتھ خدا تعالیٰ سے اور شہید جو راہ خدا میں مارا جاتا ہے وہ مجرد مرنے کے خدا تعالیٰ کے پاس حاضر ہو جاتا ہے پس اسنو غسل نہیں دیا جاتا کیونکہ وہ اپنے پروردگار کے پاس مرنے ہی حاضر ہو جاتا ہے۔

نماز جنازہ میں امام کے پیچھے مقتدیوں کو دعائیں پڑھنے کی وجہ: صلوٰۃ جنازہ اپنے لئے دعا نہیں بلکہ کونہیلتے ہے یعنی لاقسم شفاعت ہے اور ظاہر ہے کہ شفاعت میں سحر اور تعدد زیادہ کارگر ہے اسلئے جنازہ کی دعائیں پڑھنے میں سب شریک ہوتے ہیں۔

نماز جنازہ میں امام کیلئے میت کے سینہ کے برابر کھڑا ہونے کی وجہ: انہن کے سارے اعضاء سر تا پا مکلف ہیں اور بننے میں دل انساب کا کم اور بادشاہ ہے وہیں سے نیکی وہی کے احکام صادر ہوتے ہیں پس یہ عمل اس لائق ہے کہ لہذا شافعہ انکے پاس برابر کھڑا ہو کر اسکو خدا تعالیٰ کے سامنے کر کے اسکا شفاعت کرے جو جس جب دل کو کھٹا جلائے تو باقی سب اعضاء اسکے جمعیت میں جٹے جاتے ہیں کیونکہ دنیا و آخرت میں سب اعضاء دل کے تابع ہوتے ہیں چنانچہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ ان فی الحمد لعضدہ اذا صنعت صلح صائر الجسد واذا فسدت لفسد صائر الجسد الا وہی القلب ترجمہ :- یعنی جسم میں ایک دلی ہے جب وہ درست ہو چلوے تو سارے جسم درست ہو جاتا ہے اور جب وہ بگاڑ جائے تو سارا جسم بگاڑ جاتا ہے

نہ اور وہ مال ہے۔ جس کو آپ نے حق میں عطا کرنا قبول ہو چاہے تو سارے امت کو اسے حق میں قبول ہو جاتی ہے۔

اختتام نماز جنازہ میں دو سبب بائیں سلام پھیرنے کی حکمت الہام کو بیان میں ملاحظہ فرمائیے۔  
 ۱۔ نماز کا نام لانا ہوتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ شفاعت میں ایلئے حاضر ہوا تھا نہیں جب اس دعا کو اسے فارغ ہو کر آرمیں دیا گیا کہ اس طرح راجع کرتا ہے تو یہ نعم اتنا بکثرت کہ تمام نماز سے جیسا کہ باوجود نماز میں کیا کرتا ہے اور نیز اس میں بطور قال حسن اسکی چاہے سے انکو اور میت کے حق میں پورا سلام قبول شدہ عت بھی شام ہے ۔

جال سفر رفتہ و جانانہ قیام وقت دعوت نماں سبب کو یہ سلام

نماز جنازہ میں رکوع و سجود و تحیہ نہ ہونے کی وجہ : ہم قبل از میں بیان کر چکے ہیں کہ نماز جنازہ ایک شخص عطا کرنا ہے جو میت کیسے کی ہوتی ہے اور رکوع و سجود کے قیام اور کھڑے ہونے کے بعد رکوع میں اپنے نہایت بجز و انکسار اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کی عظمت و جلال کا اظہار کیا جاتا ہے اور نماز جنازہ میں خدا تعالیٰ کی تعظیم و تسبیح اور دوسرے کیسے تعظیم کا سوال ہوتا ہے چنانچہ ہم حقیقت و نوع و سجود میں ظاہر کر چکے ہیں۔

### کتاب الزکوۃ

وجہ تسمیہ زکوۃ صدقہ : زکوۃ کوۃ تزکیہ سے نکلا ہے جسے معنی پاک کرنے کے ہیں اور زکوۃ کے معنی پاک کرنا ہوتا ہے جس پر کہ زکوۃ انسان کیسے عمل و انشاء عذاب سے پاک و ربانی و طہارت کی مدد سے اور ترقی مال و طہارت و پاک کے باعث ہے لہذا اس فقر کا نام زکوۃ ہوا جس کی طرف خدا تعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے خدا میں اموالہم صدقہ فطہر ہم و تزکیہم بہا۔ اور اس فعل

کا ہم صدق اسلئے ہو کہ یہ فعل صدق دینے والے ایمان کی تصدیق کرتا ہے اور اس کی جہی حالت یعنی صدق و صفائی میں ہے۔ یہ علامت ہے۔

اسرار زر کلوک : (۱) جب انسان خدا تعالیٰ کیلئے اپنے اس ماں حرا کو ترک کرتا ہے جس پر اسکی زندگی کا دار مصیبت کا انحصار ہے اور جو محنت اور تکلیف اور عرق ریزی سے کھایا پیا ہے تب ظن کی پیروی اسکے اندر سے اٹھ جاتی ہے اور اسکے ساتھ ہی ایمان میں بھی ایک شدت اور صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے کہ محنت سے کھایا ہوا اپنا مال محض خدا کی خوشنودی کیلئے دینا یہ کسبِ خیر ہے جس سے نفس کی دو ناپاکی جو سب ناپاکیوں سے بدتر ہے یعنی ظن دور ہوتا ہے کیونکہ یہ حالت ایمانی ظن سے پاک ہونے کیلئے اپنا مال خدا کی راہ میں خرچ کرنا اور محنت سے حاصل کردہ سرمایہ کو محض خدا دوسرے کو دینا ایک ترقی یافتہ حالت ہے اور اس میں صریح اور بدیہی طور پر ظن کی پلیدی سے پاکیزگی حاصل ہوتی ہے اور خدا سے رحیم و کریم سے تعلق ہو جاتا ہے کیونکہ اپنے مال عزیز کو خدا کیلئے چھوڑنا نفس پر بھاری ہے اس لئے اس تکلیف کے اٹھانے سے خدا سے تعلق بھی زیادہ ہو جاتا ہے اور ایمانی شدت اور صلاحیت بھی زیادہ ہو جاتی ہے۔

(۲) اس میں اعلیٰ درجہ کی ہمدردی سکھائی گئی ہے اس طرح سے باہم گرم ہر دولٹے سے مسلمان سنبھل جاتے ہیں۔ امراء پر یہ فرض ہے کہ وہ اگر میں اگر نہ بھی فرض ہوتی تو بھی انسانی ہمدردی کا قہہ ضا تھا کہ غرباء کی اند لو کی جائے انسان میں ہمدردی اعلیٰ درجہ کا جو ہرے پس زانو دینے کا فعل اور اسکے آثار موثر ظاہر کر رہے ہیں اور ہر مروجِ سلیم میں یہ بات سرگوز ہے کہ یہ فعل کرنے سے جنی نوع انسان کے ساتھ ہمدردی ہوتی ہے یہ ایسی خصلت ہے جس پر بہت سے اخلاق موقوف ہوتے ہیں جنکا انجام لوگوں کے ساتھ خوش مناسلی ہے اور جس شخص میں ہمدردی سنی نوع نہیں اسکے اندر نہایت نقصان ہوتا ہے جسکی اصلاح اس پر واجب ہے اور وہ اصلاح غرباء جنسی نوع انسان کو مال دینے سے ہوتی ہے۔



(۳) زکوٰۃ وعدہ تحت انہوں کو دیا کر کے اور برکت کو زیادہ کرنے کے عہد کے تحت ترین ذرائع  
واسطہ سے۔

(۴) شد کے اندر، ضرورت کے تحت، عداوت اور حاکمیت وغیرہ ہوتے ہیں اور یہ عداوت قبی  
لہ کے درمیان دوسرے پر ہوتے رہتے ہیں اور اگر رفع فقر اور رحمت کا ضابطہ ان میں نہ پلایا جائے  
تو ضرورت و بلا کے عہد میں اور بعد کے مہلک ہیں۔

چاندنی کے نصاب پانچ اوقیہ یعنی دو سو درہم مقرر ہونے کی وجہ: چاندنی کی  
مقدار پانچ اوقیہ یعنی دو سو درہم اس واسطے مقرر فرمائی کہ یہ مقدار چھوٹے سے چھوٹے گنہ کو  
در لیل اکثر ملکوں میں نہ کارنٹ قریب قریب در معتدس ہو پورے ایک سال پہلے کافی ہو سکتی  
ہے جس ایک سو نوے درہم چاندنی ہو تو اس پر پانچ زکوٰۃ دینی میں پڑتی۔

پانچ اونٹوں کی نصاب زکوٰۃ مقرر ہونے کی وجہ: اونٹ کے نصاب کی مقدار پانچ مقرر  
کی گئی کیونکہ زکوٰۃ کی نصاب ایک مقدار کیلئے مقرر کرنا چاہیے اور اونٹ سب مویشیوں میں عظیم  
الحد در بلا الفح پھیلانے والا جانور ہے خواہ اسکو ارج کر کے کھاؤ خواہ اس پر سواری کرے اور دودھ پہ  
نواہ اس سے بچے و اشک بال اور کھال سب کام میں آتے ہیں۔ اس لئے پانچ کا عدد اس کے مناسب  
ہے کہ ایک مقدار مقدار ہے اور اسکی زکوٰۃ میں ایک بکری واجب ہوئی کیونکہ زمانہ سالانہ میں کوئی  
اونٹ دس اور کوئی آٹھ اور کوئی بارہ بکریوں کے برابر سمجھا جاتا تھا جیسا کہ برتانی کی روایات میں وارد  
ہو ہے اس واسطے پانچ اونٹ بکریوں کے دلی نصاب کی برابر سمجھے گئے اور ایک بکری کی زکوٰۃ بھی  
گئی۔

بکریوں کی نصاب زکوٰۃ چالیس سے شروع ہونے کی وجہ: بکریوں کی زکوٰۃ  
چالیس سے نصف میں ایک بکری ہے اور اس سے آٹھ درہم دو بکریاں ہیں بعد ازاں ہر پندرہ  
پر ایک بکری ہے اس میں یہ وجہ ہے کہ بکریوں کا گھڑا تھوڑا بھی ہو جائے اور بکریوں کا پانا آسان بھی

ہوتا ہے اور ہر شخص اپنی صحائف کے موافق پال سکتا ہے اس لئے آنحضرت ﷺ نے چھوٹے مجھے کا اندازہ چالیس جریوں کے ساتھ کیا اور پھر ہر سیکڑہ پر حساب کی اُسرائی کیسے ایک جری مقرر کی۔ میلوں اور گایوں کی زکوٰۃ کا نصاب تیس سے شروع ہونے کی حکمت : گائے بیل کی زکوٰۃ پر تیس گایوں میں ایک سال کا ٹھہرایا چھایا ہے اور ہر چالیس میں دو برس کا ٹھہرایا چھایا ہے اس لئے کہ گائے بیل کی جنس لونٹ اور جری کے درمیان میں ہے اس لئے اس میں دونوں کی مشابہت کا لحاظ کیا گیا۔

زکوٰۃ کی ہر چیز میں ایک خاص نصاب زکوٰۃ مقرر ہونے کی وجہ : زکوٰۃ کیلئے نصاب مقرر ہونے کی یہ وجہ ہوئی کہ اگر ہر طرح کے مال کی مقدار مقرر نہ ہوئی تو انتظام و انضباط نہ ہوتا سنے تو نصاب مقرر ہوں پھر اس واجب کی مقدار بھی اسی لئے مقرر ہوئی اور اس مقدار میں یہ بات ضروری تھی کہ یہ مقدار بہت زیادہ نہ مقرر کی جائے کہ اسکے دینے سے لوگوں کو بوجھ معلوم ہو اور عقل سلیم و فطرت صحیحہ کا اجماع اٹاتا تو متفق ہے کہ کثرت مال پر کثیر زکوٰۃ بیلازام ہے لیکن اگر رائے پر چھوڑا جاتا اور مقدار مقرر نہ ہوتی تو جن اشخاص کو زیادہ زکوٰۃ دینی پڑتی وہ حرم مال کی باعث بہت تھوڑی زکوٰۃ دیتے اور اس سے غرباء و مسکین کی رفع و جنت نہ ہوتی۔

حقیقت نصاب زکوٰۃ زراعت : جن کھیتوں نے بادش و چشموں کے پانی سے پرورش پائی ہے ان پر دسواں حصہ واجب ہے اور جن کھیتوں کو نہر و ہاد وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہے ان پر دسواں حصہ ہے کچھ تک جن میں محنت کم ہوتی ہے اور پیداوار زیادہ ہوتی ہے ان پر لگان زیادہ ہوتا ہے اور جس میں محنت زیادہ ہے اور پیداوار کم ہے اسکے لگان میں تخفیف مناسب ہے۔

سال میں ایک بار ادائے زکوٰۃ کی وجہ : زکوٰۃ ادا کرنے کی ایک ایسی مدت کا مقرر کرنا ضروری ہوا جس میں سب لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر سکیں۔ اور نیز یہ بات بھی ضروری تھی کہ وہ

مدت بہت کم سو کہ جلد ان کو زکوٰۃ دینی چڑے اور اسکا ادا کرنا ان کو دشوار ہو اور نہ وہ مدت اس قدر دراز ہو کہ اس کے ادا کرنے سے ان کا عقل کچھ کم نہ ہو اور محتاج لوگ انتظار شدید کے بعد فائدہ اٹھا سکیں پس معلومت کے مناسب اس سے زیادہ کوئی صورت نہیں ہے کہ زکوٰۃ کے لینے میں وہ قانون مقرر کیا جاوے کہ بادشاہ عادل اپنی رعایا سے اسکو برکتے رہتے ہیں اور لوگ اسکے عادی ہو رہے ہیں کیونکہ جس چیز کے عرب و عجم عادی ہیں وہ بمنزل ضروری چیز کے ہو گئی ہے جس کے سبب وہ متکدر نہیں ہوتے اور لوگوں نے اسکو ایسا مان لیا ہے کہ ان پر اس کا بار نہیں ہے اور اسکے ساتھ لوگوں کو تکلف کرنا ہم کی شان کے مناسب اور اسکے قبول کرنے کے قریب ہے اور سب مساطمین و رعایا کی عادات میں پہلے سے محصول والی چیزوں کے لئے ایک سال کی مدت مقرر ہے کیونکہ ایک سال میں ہر قسم کی فصلیں شامل ہوتی ہیں جس کے ہر باغ مختلف ہوتے ہیں اور نیز ایک سال میں مال کے بڑھنے کا بھی احتمال ہوتا ہے اس لئے بھی ایک سال کی مدت اس قسم کے اندازوں کیلئے مناسب ہے اس سبب سے یہی سال زکوٰۃ کے لئے بھی مقرر ہوا۔

ساترہ میں وجوب زکوٰۃ کی اور عوائل سے اس کے استقاط کی وجہ : دارقطنی میں آنحضرت ﷺ سے روایت ہے لیس فی الابل العوامل ولا فی البقر العوامل صدقہ ترجمہ :- یعنی کام میں لگائے ہوئے اونٹوں اور کام کرنے والے بیلوں میں صدقہ نہیں ہے اس میں یہ راز ہے کہ جو مال صاحب مال کی خدمت کیلئے مخصوص ہے مثلاً پھنے کے کپڑے اور کام کرنے والے خدمتکار غلام اور رہنے کے مکانات اور سواری کے جانور اور بڑھنے کی کتابیں اور تختی میں کاشتکاری کے بیل اور ہرٹ میں چلنے والے اونٹ وغیرہ یہ اشیاء مالک کے دست و پا آلات ضروری کی طرح ہیں پس ان میں زکوٰۃ نہیں ہوگی اور عوائل یعنی کام کرنے والے جانوروں میں اور ساتھ یعنی ہمارے چرنوالے جانوروں میں فرق ظاہر ہے کیونکہ بھانم عالمہ نمونہ یا جینے سے الگ کر کے کام میں لگائے ہوئے ہوتے ہیں اور ہمارے چرنوالے کام سے آزاد جانور بڑھتے اور پھلتے رہتے ہیں لہذا

ہیں ہیں۔ زکوٰۃ مقرر نہیں ہوئی اور چاروں ان فیہ ائمہ انسان کے مال تہات فی طہارت دیتے ہیں لہذا ان میں زکوٰۃ مقرر ہوئی۔ کیونکہ زکوٰۃ ہی دو چیزیں ہوتی ہیں اقوال اور عبادت سے زائد ہو کر جانور ان حالت میں یہ اقوال اور نہیں دیتے یہ وہ ان شرع زکوٰۃ مقرر نہیں ہوتی۔

مواہید بحث میں زکوٰۃ واجب ہو نیکی حکمت : واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ مواہید میں واجب نصیر الی ہے اور دین میں۔ معدن۔ نباتات۔ حیوان۔ پس معدن کی قسم تو سوا اور چاندی ہے اور نباتات کی قسم گندم جو خراج میں اور حیوان کی قسم اونٹ گائے بکری ہے۔ پس جملہ مواہد اس میں شامل ہو گئے۔

خاندان نبوی کیلئے حرمت صدقات کی وجہ : آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں ان هذه الصدقات انما هي من اوتخ الناس واهلها فحل لمحمد ولا لال محمد ورسوله  
ترجمہ : یعنی صدقات لوگوں کا میل ہوتے ہیں اس لئے یہ نہ محمد کے لئے حلال ہیں اور نہ اولاد محمد کیلئے حلال ہیں۔

اور ایک دوسری حدیث میں آیا ہے :۔ نحن اهل البيت لا تحل لنا الصدقة ترجمہ : ہم اہل بیت ہیں ہمارے لئے صدقہ حلال نہیں ہے۔

اہل بیت سے مراد ہوا شتم کل علی دعبائہ و جعفر و عقیل و ہارث بن عبد المطلب ہیں۔ صدقات کے میل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ صدقات کے دینے سے گناہ دور ہوتے ہیں اور بظاہر فرماتے ہیں اور ان باتوں میں صدقات انسان کا فائدہ ہوتے ہیں۔ اس لئے ملا اعلیٰ کے احکامات میں یہ صدقات ان صورتوں میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اس حکم میں دوسرا یہ راز ہے کہ آنحضرت ﷺ اگر خود بعض نفیس صدقہ لیتے اور اپنے عزیزوں اور ان لوگوں کے لئے جن کا نفع اپنا ہی نفع ہے تو بڑا فرماتے ہیں تو اس بات کا احتمال ہو تا کہ لوگ آپ سے بدگمان ہوتے اور آپ کے حق میں دوباتیں کہتے ہو یا اہل الغر ہو تم اس لئے آنحضرت ﷺ نے اس دروازہ کو بالکل بند کر دیا اور اس بات کو ظاہر فرمایا کہ

صدقات کے منافع انہیں کی جتنی دینے والوں کی طرف عائد ہوتے ہیں اور انہیں کے انشاء سے امیر انہیں کے فقراء کو واپس کر دینے چاہتے ہیں۔ یہ ان کے حق میں بڑی رحمت اور مہربانی اور بھلائی کا پہنچانا اور برائی سے چھٹا ہے۔

یہ جو لوگ ٹانٹ ٹانٹ کر گنہگار بننے کے عادی ہو جاتے ہیں ان میں سے اتنی ہی نفست و شجاعت اور دیگر اخلاق کا ضلہ ضائع ہو جاتے ہیں انکی ہمتیں بہت پست ہو جاتی ہیں۔ محنت و کسب و تحصیل کمالات سے دور جی چلے جاتے ہیں میاٹیں انکا چہرہ ہو جاتا ہے ترنہ و آسائش و آرام بھی ان کے رنگ و ریشہ میں سرایت کر جاتی ہے۔

پس ہم امور کو یہ نظر رکھ کر بھی آنحضرت ﷺ کو خوف و وحیر ہو کہ یہاں امیری آن لوگوں کے خیرات و صدقات پر بھی لگا کر تحصیل کمالات میں مست نہ ہو جاوے اور واقعی یہ ایسے اسباب ہیں جو نفوس فقیہہ کی حالت کے برخلاف ہیں۔ اسلئے آنحضرت ﷺ نے ان پر صدقات کو منع فرمایا تاکہ وہ ایسے امور و دنیہ کے عادی نہ ہونے سے نجات دل نہ لیں اور ایسے رزق مذلت کے طالب نہ کر دہیں و خوار نہ ہو جاویں۔

### تمت

جلد اول تمام ہوئی دوسری جلد کتاب الصوم سے اور

تیسری جلد کتاب المیوع سے آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ

نظر بیع الثانی ۱۳۳۵ھ

## المصالح العقلیہ کی جلد دوم

## کتاب الصوم

انسان کیلئے روزہ مقرر ہونے کے وجوہ

فطرت کا یہ تقاضا ہے کہ اس کی عقل کو اس کے نفس پر غلبہ اور تسلط والگی حاصل رہے۔  
تو یہ باعث شریعت اسلام فطرت کا نفس والگی عقل پر غلبہ آتا ہے۔ لہذا تہذیب و ترقیہ نفس کیلئے  
اسلام نے روزہ کو اصول میں سے تھیں کو ہے۔

(۱) روزہ سے انسان کی عقل کو نفس پر پورا پورا تسلط و غلبہ حاصل ہو جاتا ہے۔

(۲) روزہ سے نشیت اور تقویٰ کی صفت انسان میں پیدا ہو جاتی ہے چنانچہ خدا تعالیٰ قرآن شریف  
میں فرماتا ہے لعلکم تقون۔ ترجمہ یعنی روزہ تم پر اس لئے مقرر ہوا کہ تم متقی بن جاؤ۔

(۳) روزہ رکھنے سے انسان کو اپنی عاجزی و مسکنت اور خدا تعالیٰ کے جلال اور اس کی قدرت پر نظر  
پڑتی ہے۔

(۴) روزہ سے چشم بھیرت بھلتی ہے۔

(۵) بدور اندیشی کا خیال ترقی کرتا ہے۔

(۶) کشف حقائق کا شیاہ ہوتا ہے۔

(۷) بددعائی و بھیت سے دور بنی ہوتی ہے۔

(۸) اللہ الہی سے قرب حاصل ہوتا ہے۔

(۹) اللہ تعالیٰ کی شکرگزاری کا موقع ملتا ہے۔

(۱۰) انسانی عجز و نی کا دل میں بھاری پیدا ہوتا ہے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جس نے بھوک اور پیاس محسوس ہی نہ کی ہو وہ بھوکوں اور پیاسوں  
کے حال سے کیونکر واقف ہو سکتا ہے اور وہ درازق مطلق کی نعمتوں کا شکریہ ادا نہ کرے۔ حقیقت کب



میں قرآن کریم کو مستمّر کرتا ہے وہ ساری اصلی اور عقلی برکات کا وارث ہو رہا ہے وجہ یہ کہ ماہ رمضان ساری اسلامی برکات و خیرات کا جامع ہے ہر ایک دینی برکت اور خیر جو تمام سال میں کسی کو ملتی ہے وہ اس اعلیٰ ترین شان ماہ کی برکات و خیرات کے راستے سے آتی ہے اس مہینہ کی حیثیت سارے سال کی حیثیت کا باعث ہوتی ہے اور اس مہینہ کا تفریق سارے سال کے تفریق کا سبب ہوتا ہے کیونکہ منبع خیرات و برکات "صلح" علم اعظم و انہر یعنی قرآن کریم کا قدوم حیات نروم و نزول اسی مہینہ میں ہوا ہے شہر رمضان انزل فیہ القرآن ترجمہ: یعنی رمضان کا وہ مہینہ ہے جس میں قرآن کریم اتار دیا گیا۔

تجسّس افطار روزہ و تاتیر سحر کی وجہ ہر عمل کو اپنے اپنے من سب و مواعج پر جاننا اعتدال ہے اگر آنحضرت ﷺ روزہ کی ابتدا و اختتام کی حد عقلی بیان نہ فرماتے تو ہمیں نوگ و غشاء تک روزہ افطار کرتے یا لہذا عقل کی حد کو مقدم کر دیتے اور پھر ان کی تعلیم سے ماسندوں کو تکلیف پہنچتی رات کو روزہ مقرر نہ ہونے کی وجہ: چونکہ رات کا وقت بطبع ترک شہوات و لذات کا ہے لہذا اگر رات کا وقت روزہ کے لئے قرار دیا جاتا تو عبادت کو عادت سے اور حکم شرع کو عقمانے طبع سے امتیاز نہ ہوتا اسی واسطے نماز تہجد اور وقت تلاوت اور مناجات شب کو قرار دیا گیا۔

ہر سال میں ایک مہینہ روزوں کے لئے مخصوص ہونے کی وجہ (۱) چونکہ روزہ کی روزانہ پابندی ہمیشہ کے لئے تمام لوگوں سے باوجود تدبیر ضروریہ اشتغال باہل و امواں ممکن نہ تھی لہذا یہ ضروری ہوا کہ کچھ زمانے کے بعد ہر مرتبہ ایک مقدمہ زمین کا اہتمام و التزام کیا جائے جس سے قوت ملکی کا تصور ہو جائے اور اس سے بیشتر جو اس میں کمی ہوئی ہے اس سے اس کا تدارک ہو جائے اور اس کا حال اس کھوئے کا سا ہو جائے جسکی پچھاڑی انگریزی شیخ سے یہی ہوتی ہے اور وہ دو چار بار دھر دھر اٹھیں چلا کر پھر اپنی اصلی تھکن پر آن کھڑا ہوتا ہے۔

(۲) یہ بات ضروری ہے کہ روزہ کی ایک مقدمہ مقرر کی جائے تاکہ کوئی شخص اس میں افراط



و تقریبات کر سکے لہذا امور نہ کو رد نہ تاکہ سے یہ بات ضروری ہوئی کہ ایک مہینہ تک ہر دن روزہ کھانے اور پینے اور جماع کرنے سے قیام کو بازر کھنے کے ساتھ روزہ کا انضباط کیا جاوے کیونکہ ایک دن سے کم مقدار کا مقرر نہ کرنا تو ایسا ہے جیسا کہ دوپہر کے کھانے کو کچھ دیر کر کے کھنا اور اتر رات کو ان امور کے ترک کرنے کا حکم دیا جاتا تو لوگ اس کے عادی نہیں ہوتے اس لی وجہ سے ہونا تو کچھ پرواز ہوتی اور ہفتہ در دو ہفتہ ایسی قلیل مقدار ہے جس کا نفس پر چنداں اثر نہیں ہوتا اور روزہ مہینے کی ایسی مقدار ہے کہ اس میں آنکھیں گڑبگڑیں اور نفس تھک کر رہ جاتا۔ ان امور سے روزہ کے لئے یہ بات ضروری ہوئی کہ طلوع فجر سے غروب آفتاب تک دن کا انضباط کیا جاوے کیونکہ غروب اسی کو دن شمار کرتے ہیں۔

(۳) چونکہ روزہ تمام قسم کے نفسانی اہواں کے دفع کرنے کے واسطے ایک طرح کا تربیتی ہے اور اس میں طبیعت کو تکلیف بھی ہوتی ہے لہذا ہر ضرورت اس کی ایک صحیح مقدار ہونی چاہیے چونکہ نہ اتنی کم ہو جس سے کچھ فائدہ ہی نہ ہو اور نہ اس قدر افراط کر دی جائے کہ اس سے اعضا میں ضعف آجائے اور ولی فرست جاتی رہے اور نفس کمزور ہو جائے اور انسان بلا آخر اس محنت سے تفریح میں جلدی نہ چلا جائے اور یہ عقل مقدار دینی ہے جو شروع ہوئی پھر کھانے پینے میں کمی کرنے کے دو طریقے ہیں ایک تو یہ کہ مقدار میں تھوڑا سا استدلال کرے یہ طریقہ تو عام کانون کے تحت میں ممکن آسکتا ہے اس لئے کہ لوگوں کے مختلف درجہ ہیں کوئی تھوڑا کھاتا ہے اور بچنے طعام سے ایک شخص سیر ہو جاتا ہے دوسرا کھانا پتا ہے سواکھیں انضباط نہ ہو تا اور ہر شخص بہت کھا کر کہ دنیا کے میں نے اپنی بھوک سے کم کھایا ہے دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کھانے کے درمیان جو فاصلہ ہوتا ہے وہ معمول سے زیادہ ہو یہی طریقہ شریعت میں مستحب ہے کیونکہ تمام صحیح طرز اوج آدمیوں کا اس پر اتفاق ہے چنانچہ لوگ عام طور سے صبح و شام دوسرے کھاتے ہیں یا دن رات میں ایک ہی بار کھاتے ہیں باقی یہ نہیں ہو سکتا کہ روزانہ لوگوں کو کم کھانے کے تکلیف دینا یا کھانا جاوے کہ تم لوگ اس قدر کھانا کرو کہ حیوانیت مغلوب رہے ایسا حکم دینا موضوع شریعت کے

خلاف ہے مثل مشہور ہے کہ جو بھیڑیے کوچہ والہانے وہ خود نظام بنے ہاں غیر واجبات میں ایسا کرنا مناسب نہیں۔ پھر یہ بھی لازم ہے کہ وہ فاسد اتنی دیر کا نہ ہو کہ اس سے نقصان پہنچے اور قوت کا استیصال ہو جائے مثلاً تین رات دن نہ لڑ بھڑکارے گا ہم دو تا اس لئے کہ یہ موشوع شریعت کے خلاف ہے اور ہر ایک کو اسکی تعلیف نہیں دی جاسکتی اور یہ بھی ہونا چاہیے کہ بھوکے پیاسے رہتے کیلئے بار بار کی بھی قید ہو نہ کہ ریاضت اور اطاعت کا مادہ یہ ازدورن ایک بار بھوکے رہنے سے خلود کیسی ہی قوی اور سخت بھگ نہ کیا قائم ہو گا۔

ان مقدمات کے تسلیم کرنے پر ماننا چاہئے گا کہ روزہ پورے دن بھر کا کامل ایک مہینہ تک ہونا چاہیے کیونکہ دن بھر سے کم تو ایسا ہے کہ دن کا ٹکڑا راتا خیر کر کے کھایا جاتا ہے۔ اور اکثر لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ رات کے کھانے کی پردہ بھی نہیں کرتے اور ایک دو ہفتہ بہت تصویریت سے ہے جس کا اثر نہیں ہو سکتا اور وہ مہینہ تک روزہ رکھنے سے طبیعت بہت کمزور ہو جاتی ہے جیسا کہ مذکور ہوا۔

(۴) چونکہ روزہ کے قانون کو عام ہونا چاہیے اس لئے کہ اس میں سب کی اسلام و تہذیب مقصود ہے لہذا ہر شخص اس بات کا مجاز نہ ہو کہ جس مہینے میں آسانی سمجھے روزہ رکھے اس لئے کہ اسی میں باب معذرت کے وسیع ہو جائے گا اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے انسداد کا اور اسلام کی ایک عظیم الشان عبادت میں سستی ہو جائیگا لہذا یہ ہے۔

(۵) مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا ایک وقت میں کسی ایک چیز کی پابندی کرنے سے ایک دوسرے کو اس کام میں مدد ملنے کی آسانی ہوگی اور کام کرنے کی بہت پیدا ہوگی۔

(۶) ایک کام کو ایک ہی وقت میں ساری دنیا کے مسلمانوں کا اتفاق علی کر کرنا ان کے لئے باعث نزول رحمت الہی اور ان میں صورت اتفاق و اتحاد کے لئے مفید ہے یہی وجہ ہے کہ ساری دنیا کے مسلمانوں کے لئے خدا تعالیٰ نے روزوں کا ایک ہی مہینہ معین و مشخص کیا ہے جس جو شخص اس نظام الہی کو بغیر عذر کے توڑتا ہے اس پر چارے رحمت کے رحمت کا نزول ہوتا ہے۔

کلم شوال کو روزہ رکھنا حرام ہونے کی وجہ :- کلم شوال بکار روزہ رکھنا حرام اور رمضان کا تیسرا روزہ فرض ہونے کا کیا ثبوت ہے بلکہ جو تینہ دو ٹوٹا ہوا یوم یکماں ہیں۔

جواب :- یہ ۱۰ نوں یوم میں ہے اور اگرچہ میں برابر نہیں مگرچہ غلوٹ وغروب آفتاب میں یکماں ہیں مگر حکم الہی میں یکماں نہیں ہیں کیونکہ ہمارے رمضان وہ مہینہ ہے جس کے روزے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں پر فرض کئے ہیں اور کلم شوال لوگوں کی عید و سرور کا دن ہے جس میں خدا تعالیٰ نے لوگوں پر کھانا پیچھلور شکر گزاری بندگان خدا مسباح کیا ہے اس لئے اس دن سب لوگ خدا تعالیٰ کے مسلمان ہوتے ہیں لہذا خدا تعالیٰ کے مسلمان کو واجب ہے کہ اس کی دعوت و ضیافت کو قبول کرے یہ امر خدا تعالیٰ کو سخت پسند ہے کہ اس دن کوئی شخص روزہ رکھ کر خدا تعالیٰ کی دعوت و ضیافت کو رد کرے مسلمان کے لوازم و آداب میں سے یہ امر بھی ہے کہ روزہ رکھے تو صاحب خانہ یعنی میزبان کے اذن سے رکھے جس جگہ کلم شوال کو اہل اسلام خدا تعالیٰ کے خاص مسلمان ہوتے ہیں تو پھر اس دن کسی کو روزہ رکھنا جائز ہو سکتا ہے؟ یہ امر شریعت اسلامیہ کی خوبیوں میں سے ہے کہ خدا نے رمضان کا آخری روزہ رکھنا فرض کیا کیونکہ یہ روزہ خدا تعالیٰ کے اتمام نعمت و خاتمہ عمل کے لئے ہے اور شوال کی یکم کو روزہ رکھنا حرام ہو کیونکہ وہ ایسا دن ہے کہ اس میں تمام مسلمان اپنے پروردگار کے مسلمان ہوتے ہیں یوں تو تمام مخلوق خدا تعالیٰ کی دعا کی مسلمان ہے مگر یہ دن ان کی ایک مخصوص مسلمانہ ضیافت کا ہے جس کو رد کرنا گناہ عظیم ہے۔

ماہ رمضان کی راتوں میں تقریر نماز تراویح کی وجہ :- (۱) رمضان کی راتوں میں نماز تراویح اس لئے مقرر ہوئی کہ طبعی خواہشوں کی کمال مخالفت ثابت ہو کیونکہ طبیعت روزہ کی مستی و محنت و مشقت کو دفع کرنے کے لئے استراحت و آرام چاہتی ہے لہذا انہیں ایسی عبادت کا تقرر ہوا کہ جس سے عادت و عبادت میں امتیاز ہو۔

(۲) ماہ رمضان نزولِ وحیہ پر کات و اقوال کے لئے مخصوص ہے لہذا اس مہینہ کی راتوں میں بھی

ایک خاص عبادت کا آثار و ادبیر تک اکثر برکات و نوازل فی کمال رات ہی کو ہوتا ہے۔

ماہ رمضان کے عشرہ اخیر میں مسجد کے اندر محکف ہونے کی وجہ لفظ  
 احکاف صحت سے نکلا ہے جس کے معنی روکنے اور منع کرنے کے ہیں تاکہ محکف جب کہ روزہ  
 دار بھی ہو تمام حوائج دنیاویہ و اغراض نفسانیہ سے اپنے کو بھید مہذبت الٰہی مسجد میں روک کر رکھے  
 اس کے در پر اپنے کو گرا لے اس لئے اس فعل کا ہم احکاف ہوا اور وہ مستون بھی ہے چنانچہ  
 روایت ابن کعبؓ لکھتا ہے کہ آنحضرت ﷺ رمضان کے عشرہ اخیر میں احکاف میں  
 بیٹھا کرتے تھے جس روز عاشقانِ رجب میں ایک تصویر کی زبان کی دیوانہ جانتے ہیں اور احکاف عاشق کا  
 دروازہ معشوق پر اپنے آپ کو حالتِ تضرع و زاری پیش کرنا ہے گویا محکف اپنے آپ کو درگاہ الٰہی  
 میں یہاں تہیہ کرتا ہے جیسا کہ ایک الحاج کتندہ سائل کسی کے دروازہ پر معشوق ہو جاتا ہے اور اپنی  
 حاجت و مراد حاصل ہوئے بغیر نہیں بنایا یہ کہ عاشق رات کی طرح اپنے معشوق کے دروازے پر  
 بھوکا پیاسا رہتا ہے اور دنیا کی تمام حوائج و اغراض سے فارغ و اہلالی ہو کر محض جلوہ محبوب و معشوق  
 کے لئے اس کے دروازے پر محکف ہو جاتا ہے اور جب تک اس کا معشوق اس کو اپنا منت نہ دکھائے  
 اس کے در سے نہیں جتا اور اسکے شوق میں مراری لذات کو چھوڑ کر اس کے در پر اگر سر دھکھ جتا  
 ہے یہی وجہ ہے کہ احکاف خانہ خدا یعنی مسجد کے بغیر کہیں جائز نہیں کیونکہ عاشق طالب دیدار کو  
 اپنے معشوق کے دروازے ہی پر گرنا چاہیے اور یہی وجہ ہے کہ حالت احکاف محکف کو رات میں  
 بھی اپنی عورت سے مباشرت کرنی جائز نہیں کیونکہ صادق عاشق کو ہر باتوں کا میں خیال رہتا ہے  
 اور یہ ماہ رمضان کے عشرہ آخری میں ہلکے القہر کا ظہور روایات میں مذکور ہے وہ ایسی ہی قلی ہے  
 جس کا اصلی ظہور ایسی ہی عاشق پر ہوتا ہے

بھول کر کھانے پینے اور جماع کرنے والے کا روزہ نہ ٹوٹنے کی وجہ : سوال ۔  
 جب کہ صوم کے معنی ترک کرنے اور روکنے کے ہیں تو جو شخص بھول کر کوئی چیز کھا پی لے اس

نے حد صوم اور عفت ترک نہ کرنا، جس میں کار و زہد کو غمراہی نہ دینا چاہیے۔

جواب :- اگر روزہ دار بھول کر کسی چیز کا قصص صوم کا استعمال کرے تو بھی اس کا ذکاوت شرعی اس کے حق میں موجود ہے۔ یہ غلط شائع نے اس کے فعل کو اپنی طرف منسوب کر کے چنانچہ فرمایا: **إِنَّ اللَّهَ أَطْعَمَهُ وَمَغْفَاهُ** ترجمہ :- یعنی خدا تعالیٰ نے اس کو کھلایا اور پلایا۔ پس اس میں بدھ کا فعل صوم معدوم ہوتا ہے، اگرچہ صوم کھانے والا ہوتا ہے اور اس کا جس کے معنی صوم یعنی روزہ کے ہیں وہ حکمی طور پر اسی طرح معدوم ہے۔

سال میں چھتیس روزے رکھنے سے صائم اللہ ہر پلنے کی حکمت نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں **مَنْ صَامَ صِيَامَ رَمَضَانَ فَلْيَعْلَمْ سَيَأْتِيهِ شَهْرُ رَمَضَانَ** ترجمہ یعنی جو شخص رمضان کے روزے رکھ کر اس کے بعد شوال کے چھ روزے اور رجب لیا کرے تو ہمیشہ روزہ رکھنے کے برابر ہے۔ اور ان روزوں کی مشروریت میں یہ بعید ہے کہ یہ روزے ایسے ہیں جیسے نماز، ہجرات کے ساتھ متقی مقرر کی گئی ہیں جن کی وجہ سے ان کو کوسا کے فائدہ کی تکمیل ہو جاتی ہے جو اصل نماز سے پورا فائدہ حاصل نہیں کرتے اور ان روزوں کی فضیلت میں یہ بات ہے کہ ان کی وجہ سے آدمی کو بیچہ روزہ رکھنے کے برابر ثواب ملتا ہے اس لئے کہ یہ فائدہ مقرر ہے کہ آپ نبی کا ثواب دس نیکی کے برابر ملتا ہے اور ان چھ روزوں سے یہ حساب پورا ہو سکتا ہے یعنی  $2 + 3 + 6 = 11$  کے ساتھ ضرب دینے سے تین سو ساٹھ حاصل ضرب ہوتے ہیں۔

ماہ رمضان میں روزہ کے دروازے بند ہونے اور بہشت کے دروازے کھلنے کی وجہ :- حضرت امیر مومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ **عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ** سے راوی ہیں اذاجزاء شہر رمضان فتح ابواب الجنة و غلب ابواب النار و سعدت الشياطين ترجمہ یعنی جب رمضان کا صیغہ آتا ہے تو بہشت کے دروازے کھلتے اور دوزخ کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور

شیطان جکڑے جاتے ہیں یہ بات ظاہر ہے کہ دنیا میں عام شر اور بد پالا جو انسانوں سے سرزد ہوتی ہیں وہ ان کی سیری و قوت جسمی کی وجہ سے ہوتی ہیں سو جب روزہ کے سبب قوت جسمی میں فتور آجاتا ہے تو گناہوں میں کمی ہو جاتی ہے پس جب انسان محض خدا تعالیٰ کے لئے بھوکے اور پیاسے ہوئے اور من ہوں کو ترک کرتے ہیں تو ان کے لئے رحمت الہی جو ش میں آتی ہے اور ہمیشہ کے دروازے ان کے لئے کھل جاتے ہیں اور روزہ کے دروازوں کا بند ہونا بھی ظاہر ہے کہ جب گناہوں کا دروازہ بند ہو گیا جس کے باعث سے غضب الہی کی آگ بھڑکتی ہے تو چونکہ روزہ کے دروازے بھی بند ہو جائیں گے اور شیاطین کا جکڑا جانا بھی ظاہر ہے کہ جب نبی قوم کے رگ و ریشہ و جسم میں توانائی اور حکم میں سیری ہوتی ہے تو گناہوں کی طرف بھی رغبت ہوتی ہے اور اندر سے بھوں اور ریشوں سے شیطانی تحریکات شروع ہو جاتی ہیں مگر جب سارے جسم میں بھوک اور پیاس کا اثر ہو اور حکم الہی شہوتی قویٰ کو روزہ کی خاطر دبا دیا جاوے تو اس میں کچھ شک نہیں کہ اس طرح سے شیطان جکڑے جاتے ہیں نہی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں ان الشیطان یجری من بنی ادم کما جری الدم۔ ترجمہ۔ یعنی شیطان بنی آدم کے رگ و ریشہ میں خون کی طرح جاری ہو رہا ہے۔ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ شیطان کا مقام بنی آدم کے رگ و ریشہ میں ہوتا ہے پس جب رگ و ریشہ کی قوتوں میں فتور آجائے اور شیطانی تحریکات کا صوم کے سبب ظہور نہ ہو تو بعض کے قول پر یہی شیطان کا جکڑا جانا ہے اور ظاہر حدیث سے ظاہر ہی جکڑا جانا معلوم ہوتا ہے دنیا میں جب کسی معزز کا آمد ہوتی ہے۔ مقدسوں کو خاص طور پر نظر بند کر دیا جاتا ہے پس رمضان میں خاص بدکات و قبلات کی آمد سے بھی ایسا ہی کیا جاتا ہے اور بحر بھی جو گناہ ہوتے ہیں وہ نفس کے سبب ہوتے ہیں نہ کہ شیاطین کے سبب۔

قطب جنوبی و شمالی میں روزہ ماہ رمضان مقرر نہ ہونے کی وجہ : سوال :- قطبین پر چھ مہینے کے دن رستہ ہوتے ہیں اور اس کی وجہ بیان ذیل سے اسی سوال میں واضح ہو گی ؟

جب آفتاب خط استوا پر ہوتا ہے تو اس کی روشنی دونوں قطبوں پر پہنچتی ہے لیکن اس قدر معروض  
خط استوا سے شمال کی طرف آتا ہے ہی قدر اس کی روشنی قطب شمالی — آگے برکتی اور قطب  
جنوبی سے دور ہوتی آتی ہے اور اسی واسطے قطب شمالی پر دن اور قطب جنوبی پر رات ہوتی جاتی ہے  
مگر سورج خط استوا سے تین مہینوں میں تو شمال کی طرف آخر خط عرض طان پر پہنچتا ہے اور پھر تین ہی  
مہینہ میں خط عرض طان سے خط استوا پر آتا ہے پس ان چھ مہینوں میں قطب شمالی آفتاب کی روشنی  
سے منور اور قطب جنوبی اس سے غائب ہوتا ہے اور ایسی ہی باقی چھ مہینے جب آفتاب نصف کرۂ  
جنوبی اس سے غائب ہوتا ہے اور ایسا ہی باقی چھ مہینے جب آفتاب نصف کرۂ جنوبی میں ہوتا ہے  
قطب جنوبی تو آفتاب کی روشنی سے منور اور قطب شمالی تاریکی میں ہوتا ہے اور اسی واسطے ان دونوں  
قطب جنوبی پر دن اور قطب شمالی پر رات ہوتی ہے یعنی ۲۱ مارچ سے ۲۲ ستمبر تک آفتاب کے  
نصف کرۂ شمالی میں رہنے کے جب قطب شمالی پر دن اور قطب جنوبی پر رات ہوتی ہے پس جہاں  
رات چھ ماہ کی اور دن بھی چھ ماہ کا ہو وہاں روزہ رکھنے کا کیا انتظام ہو گا کسی انسان کی اتنی طاقت  
دوست نہیں کہ اتنے بڑے دن یعنی چھ ماہ کا روزہ رکھ سکے اور چھ ماہ تک غروب آفتاب کا انتظار  
کرے اور بھوکا پیاسا رہے مثلاً گرین لینڈ میں جو جاوے وہاں اس کے روزہ کا انتظام ہو۔

جواب :- قطبین اور گرین لینڈ و قمرہ پر روزہ رکھنے کے مسئلہ کو قرآن کریم نے بھلا نہیں دیا بلکہ  
واضح کر کے بتا دیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں۔ **فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ قَرِيبًا** یعنی جو  
مہینہ ہمارے رمضان کو پاوے وہ اس میں روزہ رکھے۔ پس جہاں رمضان کی نوبت ہی نہیں آتی اور جہاں  
رمضان موجود ہی نہیں ہے وہاں روزہ بھی نہیں ایسے مقامات پر یہی حال نماز کا ہے کیونکہ خدا تعالیٰ  
فرماتے ہیں۔ **اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِيْنَ كِتٰبًا مَّوْقُوٰنًا** تو جہاں یہ اوقات نہیں وہاں  
عبادت سے سوتہ بھی نہیں جس طرح چور کا ہاتھ کاٹا قرآنی حکم اور اسلام کا مکمل رد آمد تھا اور ہاتھ کے  
چور مسلمان بھی ہو جاتے اور نوتے تھے اور نمازیں بھی نہ پڑھتے تھے اور قرآن کریم میں دشمن اور قاتل  
کے وقت دونوں ہاتھوں کا دھونا مسح کرنا بھی ضروری تھا مگر جہاں ہاتھ نہ نہیں ان کا دھونا کیا۔

اسی طرح جہاں رمضان ہی نہیں وہاں رمضان کے روزے چھ سنی وارد یہ قول بعض علماء کا ہے اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ مفسر باللہ امت خود نماز اور روزہ ہے اور اوقات کی تعیین وہاں سے جہاں اوقات ہو رہا اور جہاں اوقات نہ ہوں وہاں وہ عبادت متصور نہ ہو گی نہیں ہوں کی وقت کا اندازہ کر کے نماز بھی پڑھی چلوے گی اور روزے بھی رکھا چلوے گا اور احتیاطاً ہی قول میں ہے اور اگر کسی کے نزدیک آیت موصوفہ اس حکم پر دلالت کرنے کے لئے کافی نہ ہو اور اس وجہ سے اس حکم کو غیر مذکور فی القرآن کہا چلوے تو اس سورت میں اس سوال کا جواب یہ ہے کہ بالخصوص قضیہ پر جنسی آدم کے علاوہ دوسرے حیوانات کی آبادی تھی جو کہ لکھنؤ عرف آب و ہر دوت قربانا ممکن نظر آتی ہے اس لئے جہاں خدا نے بنی آدم کی آبادی ہی نہیں رکھی وہاں روزہ کا تعین بھی نہیں ہوا خوب سوچو کہ باوجود کہ اسی احکام کا نفاذ اجزا وہاں ہی ہوتا ہے جہاں اسکی رعیت ہو اور جہاں اسکی رعیت ہی نہ ہو وہاں احکام کا اجرا نقل نہیں ہوتا۔

اور پہلے جواب کی شرح یہ ہے کہ ماور رمضان جو کہ روزوں کا مہینہ ہے قمری ہے چنانچہ خدا تعالیٰ بعد ایجاب صوم اس کا وقت بتلانے کے لئے فرماتے ہیں۔ شہور رمضان الذی انزل فیہ القرآن۔ یعنی رمضان کا مہینہ وہ ہے جس میں قرآن کریم نازل ہوا اور ظاہر ہے کہ رمضان قمری مہینہ ہے اور ہر قمری مہینہ ۲۹ دن ہارو گھٹنے اور ۳۰ منت کا ہوتا ہے۔

اذافاتہ الضبط فامت المشروط اور علماء کا اختلاف اوپر مذکور ہو چکا ہے۔

وجہ تقرر صدقہ فطر: (۱) عید الفطر میں صدقہ اس واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اول تو اس کے سبب عید الفطر کے شعار الہی میں سے ہونے کی تکمیل ہوتی ہے دوسرے یہ کہ انیس روزہ ولروں کے لئے حدوت لورہن کے روزہ کی تکمیل ہے جس طرح کہ نماز میں فرائض کی تکمیل کے لئے سنتیں مقرر کی گئی ہیں ایسا ہی یہ صدقہ مقرر ہوا۔

(۲) الفیاء اور دولتمندوں اور ذی وسعت لوگوں کے گھروں میں تو اس روز عید ہوتی ہے مگر غریب



و مفلسوں میں ۴ چھاداری کے اسی طرح سے شکل صوم موجود ہوتی ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ نے ذی وسعت لوگوں پر واجب خفقت علی خلق اللہ لازم نصیر لیا کہ مساکین کو عید سے پیشتر صدقہ دے دیں تاکہ وہ بھی عید کریں یہاں تک کہ نماز عید پڑھنے سے ششہ ہی ان کو صدقہ و بلا لازم نصیر لیا۔ نور اگر مساکین کثرت سے ہوں تو یہ صدقہ خاص جگہ جمع کرنے کا ایسا ہوتا کہ مساکین کو یقین ہو جلائے کہ ہمارے حقوق کی حفاظت کی جاوے گی۔

ہر ذی وسعت مسلمان پر صدقہ فطر ایک صاع جو یا چھوڑے یا نصف صاع گندم مقرر ہو نیکی وجہ ہے۔ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صدقہ فطر ہر غلام اور آزاد مرد اور عورت چھوٹے اور بڑے پر ایک صاع چھوڑے یا جو یعنی انگریزی نمبری سیر سے ساڑھے تین سیر بھتہ گندم جس خزانہ میں آجادیں کہ وہ طرف ایک صاع کا ہوتا ہے اس طرف کو بھر کر پھوڑے یا جو اس لئے مقرر فرمائے ہیں کہ غائبانہ نقد اور ایک چھوٹے کنبے کو ایک روز کے لئے کافی ہوتی ہے اس سے فقیر و مستمیں کی حاجت پورے طور سے رفع ہو جاتی ہے اور غائبانہ کوئی شخص ایک صاع دینے سے ضرر بھی نہیں پاتا اور جو کے ایک صاع کی جگہ گندم کا نصف صاع مقرر کیا گیا ہے کیونکہ اس وقت میں بہ نسبت جو کے گیہوں کی گرائی تھی اس لئے مراد اس کو کھا سکتے تھے اور مساکین گیہوں نہ کھاتے تھے۔

### باب العیدین

تقرر عید الفطر کا لازماً ہر قوم میں کوئی نہ کوئی دن ایسا ضرور ہوتا ہے جس میں عام طور سے خوشی منائی جاتی ہے بہت عمدہ لباس پہنا جاتا ہے اور عمدہ کھانے کھائے جاتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے لکن قوم عید و هذا عبد ما یعنی ہر قوم کی ایک عید ہے اور یہ عید ہے۔  
(۲) یہ وہ دن ہے کہ جب لوگ اپنے روزوں سے فارغ ہو چکے ہیں اور ایک طرح کی ذکاواذ کر

کھتے ہیں تو اس دن ان کے لئے دو قسم کی خوشیاں جمع ہو جاتی ہیں طبعی اور عقلی۔ طبعی خوشی تو ان کو اس کے لئے حاصل ہوتی ہے کہ روزہ کی عبادت شاقہ سے فارغ ہو جاتے ہیں اور محتاجوں کو صدقہ مل جاتا ہے اور عقلی خوشی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے عبادت مقرر نہ کر کے ان کو توفیق عطا فرمائی اور ان کے اہل و عیال کو اس سال تک باقی رکھنے کا ان پر انعام کیا اس لئے ان خوشیوں کے اظہار کا حکم ہوا۔

تقرر عیدین کی وجہ ہر قوم میں کچھ دستور اور رسمیں اور عادات ہیں جنہیں ان کے میلے بھی ہیں جن کا تمام متہذبن اور غیر متہذبن قوموں میں رواج ہے میلے کے دن خوراک لباس و ملاقات میں خاص اور نمایاں تبدیلی ہوتی ہے اور یہ فطرتی چیز تھی مگر اس میں بڑھتے بڑھتے ہوئے و ہوس کو بہت دخل ہو گیا بہت میلے تجارت کی بنیاد پر قائم ہوتے ہیں چنانچہ ہندوستان میں تجارت کے ایسے بہت سے میلے ہوتے ہیں یہاں تک کہ ہر ہفتہ کسی نہ کسی گاؤں میں میلہ ہوتا ہے بعض میلوں میں جانوروں کو جمع کرتے ہیں جسے منڈی کہتے ہیں غرض کہ ان میلوں کی تہ میں عجیب عجیب مقاصد کام کر رہے ہیں بعض تو اپنے گندارے کے لئے میلا لگاتے ہیں اور بعض خاص چند سے اور تندر و نیاز کے لئے اور بعض محض اپنی عظمت اور شان کے اظہار کیلئے۔

ہمارے نبی کریم ﷺ کے جہاں بڑے بڑے احسانات ہیں ایک یہ بھی ہے کہ آپ نے ان میلوں کی اصلاح کر دی ہے چونکہ یہ ایک فطرتی بات تھی اس لئے ان کو اصل سے ضائع نہیں کیا صرف اصلاح کر دی اور وہ دویوں ہے کہ آپ نے جہاں اور قسم کے رسم و رواج کو اللہ تعالیٰ کی تعظیم و مشقت علی خلق اللہ کے تحت میں لے لیا وہاں ان میلوں میں بھی یہی بات پیدا کر دی چنانچہ عید میں آپ نے لول تکبیر کو لازم ٹھہرایا اور خدا تعالیٰ کی تعظیم کے اظہار کے لئے وہ لفظ مقرر کیا جس سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں ہے صفات میں اکبر سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں ہے اور جامع جمیع صفات کامل ہونے کے لحاظ سے اللہ سے بڑھ کر اس مضمون کی جامعیت کو کوئی لفظ ظاہر نہیں کر سکتا یہ تو تعظیم الامر

اللہ ہے اور مخلوق پر شفقت کرنے کے لئے رمضان کی عید میں صدق فطر کو لازم ٹھہرایا یہاں تک کہ نماز میں اس وقت جانے کہ اول اس کو ادا کرے واصل صحت کی ہے اور پھر بعض مواقع میں یہ صدق خاص جگہ جمع کرے تاکہ مساکین کو یقین ہو چاہے کہ اللہ کے حقوق کی حفاظت کی جائے گی اور عید قربان میں مساکین وغیرہم کے لئے سید الطعام لحم یعنی گوشت کی مسمانی مقرر فرمائی۔ یہ چیزیں آنحضرت ﷺ نے اس بات کے لئے کی تھیں کہ اللہ تعالیٰ کے جو فرائض انسان پر ہیں اور جو فرائض مخلوق کے ہیں ان کو پورا کریں ورنہ کسی میلہ کو دیکھ لو کہ ان میں ان حقوق کی حفاظت اور یہ حکمت کی باتیں نہیں پائی جاتی ہیں جو عیدین میں ہیں

تقرر عید قربان کی وجہ: عبادات کے لوازمات مقرر ہوتے ہیں یہ بھی حکمت ہے کہ اس وقت میں انبیاء علیہم السلام نے جو طاعت و عبادت الہی کی ہو اور خدا تعالیٰ نے اس کو قبول کر لیا ہو اس وقت کے آنے سے ان کی جاں نثاری یاد آکر اس عبادت کی طرف رغبت ہو جس سے عید الضحیٰ کا دن وہ دن ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے چچ حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حکم پروردگار خدا تعالیٰ کے حضور میں راجع کر کے پیش کرنے کا ارادہ فرمایا تھا اور خدا تعالیٰ نے حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی جان کے بدلہ میں ایک ذبح عظیمہ عطا کیا اس لئے اس عید میں قربانی میں مصلحت سے مقرر کی گئی کہ اس میں ملت اور بھی کے اثر کے حالات اور من کے جان و مال کو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری میں خرچ کرنے اور ان کی غایت ورجہ صبر کرنے کی یاد دہانی کر کے لوگوں کو عبرت و دائمی گنتی ہے اور نیز حاجیوں کے ساتھ تشبیہ اور ان کی عظمت ہے اور جس کام میں وہ مجلس مصروف ہیں اس کی طرف دوسرے لوگوں کو ترغیب ہے۔

عیدین میں نماز اور خطبہ مقرر ہونے کی وجہ: عیدین میں خطبہ اور نماز اس لئے مقرر ہے کہ مسلمانوں کا کوئی اجتماع ذکر الہی اور شعائر دین کی تعظیم اور جلال الہی کے احتضار سے خالی نہ ہو تفصیل اس اجمال کی یوں ہے کہ ہر قوم کے لئے ایک دن مخصوص ہوتا ہے کہ اس میں

اپنے عمل کا اظہار کرتے ہیں اور خوب ذریعہ و زحمت کے ساتھ اپنے شروہوں سے باہر نکلتے ہیں یہ ایسی رسم ہے کہ اس سے کوئی قوم غریب و فقیر میں غالی نہیں ہے جب آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو ان کے بھی دو دن ایسے مقرر تھے کہ وہ ان میں لود لپ یعنی کھیل کود کرتے تھے جب آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے مجھے ان دنوں کے لود و بہر دن دیدے ہیں لود و بہر اٹھنی اور یوم فطر ہیں اور ان کے تہلیل کرنے کی یہ ضرورت ہوئی کہ لوگوں میں جو دن خوشی کا ہو چاہے مقصود اس سے کسی نہ کسی دین کے شعار کا اظہار یا کسی مذہب کے ائمہ کی موافقت یا اس قسم کی بات ہوتی ہے۔ اس سے آنحضرت ﷺ کو خیال ہوا کہ اگر ان کو آپ نے اسی حالت پر چھوڑ دیا تو ایسا نہ ہو کہ اس میں جاہلیت کی کسی رسم کی تعظیم یا جاہلیت کے اسلاف کے کسی طریقہ کی ترویج ہو ان کو مقصود نہ ہو اس لئے آپ نے مجھے ان دنوں کے ایام عیدین کو مقرر فرمایا کہ ان میں ملت اور اہم حلیف کے شعار کی عظمت ہے اور آپ نے اس دن کے عمل کے ساتھ ذکر خدا اور دیگر عبادات کو بھی ملا دیا کہ مسلمانوں کا کوئی اجتماع صرف لود لپ نہ ہو بلکہ ان کے اکٹھے ہونے سے اعلاء کلمہ اسلام ہو لہذا تعبیر کننا بھی مسنون کیا گیا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں و نکبر و لا للہ علیٰ کلہا حکم یعنی خدا تعالیٰ نے جو حکم کو ہدایت فرمائی ہے اس پر اسکی بڑائی کو بیان کرو۔

عیدین کے دنوں میں عمدہ غذا کھانے اور نفیس لباس پہننے کی وجہ : جب کہ عید کا دن خدا تعالیٰ کی یہ خاص ضیافت و صمانی کا دن ہے تو اس میں ضرور ہو کہ خدا تعالیٰ کی یہ خاص ضیافت جو کہ اس نے اپنے بندوں کے لئے مقرر کی ہے وہ عمدہ اور نفیس طعام سے ہو اور اس کی قدر کی جائے لہذا خدا تعالیٰ کی طرف سے عید کمانے پکانے جائیں اور اکل و شرب و لباس میں حد جائز تک و وسعت کی جائے کیونکہ اسی میں خدا تعالیٰ کی ضیافت و رحمت کی تعظیم ہو مگر پیمائی جاتی ہے اور چنانچہ یہ ضیافت الہی کا دن ہے اس لئے مومن کو چاہیے کہ کمانے میں توسیع کرے اور غربا کی خبر گیری کرے۔





ادنیٰ نیسے قربان کی جا رہا ہے۔

قریبانی کے جانوروں کا ذبح کرنا خلاف رحمت ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو مانتے  
وہی تو ہیں خود اور کوئی۔ وہیں تک بہت سی مہاجر قافلے نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ ظالم ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ  
کو رحمت و رحیم کہتے ہیں۔

اب اللہ تعالیٰ کا فعل دیکھو۔ یہ ہیں۔ (۱)۔ شکر ہے۔ (۲)۔ مدح ہے۔ (۳)۔ غبار کی جانور موجود ہیں اور  
وہ غریب پر مردوں کا گوشت اسی کھاتے ہیں گھاس اور۔ (۴)۔ مدح سے مدح دینا ہے اور اس قسم کی کوئی چیز  
نہیں کھاتے پھر دیکھو آگ میں چرنا ہے اسے ساتھ کیا سلوک ہو رہا ہے پھر پانی کی طرف خیال کرنا۔  
اس میں اس قدر خفاخور جانور موجود ہیں کہ پاؤں اور پیٹ کی چھینیاں اور بدن وغیرہ۔ یہ چھوٹے  
پکھوٹے آبی جانوروں کو کہہ جاتے ہیں۔ یہ دھن دھن پھسکیاں قطب شمالی سے قطب جنوبی تک پھار کھینچ  
جاتی ہیں۔ پھر ایک اور قدرتی نگارہ۔ مچھلیاں پر، سمجھو کہ حیوانی خور جانور کیسے زبان نکالنے پر آمادہ  
ہے جب ہاتھ کی چوٹی زبان اٹکی نہایت کی شیرینی کی وجہ سے اسکی نہایت پر چڑھ جاتی ہیں تو اس وقت  
زبان کھینچ کر اب کو نگل جاتا ہے۔ مچھلی سمجھو کہ کھانا کھاتی ہے۔ نفس خود جانور اپنی غذا ان  
جانوروں کو مار کر انہیں چاٹتے ہیں۔ انہوں کو چیتا مار کر کھاتا ہے جنگل میں شیر بھیڑیے تیندوے کے  
خود جو مقرر ہے وہ انکو مصلوب ہے لیکن اس طرح جانوروں کو کھانا کھانک کر لیتی ہے۔

اب یاد رکھو اس انداز میں کہ انکو دیکھ کر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ قانون ذبح جو عام طور پر جاری ہے یہ کسی  
ظلم کی بناء پر ہے ہر چیز میں پھر انہیں چرنا ہے ان کے ذبح کرنے کے قصور کا الزام کیا مطلب یہ کہ ان کے  
نشان کے جو نہیں پڑ جاتی ہیں دیکھو کہ پڑ جاتے ہیں کہ ان کی بے باکی سے انکی چارہ کی کو شش کی جاتی  
ہے۔ کیا ان کا ہم ظلم رکھا جاتا ہے اب اسے ظلم نہیں کہتے کہ ان کے قتل کا جواز ہے تو  
ان پر اعتراض نہ کر ہو سکتا ہے۔

بلکہ خود کرنا تو انہیں طلب الموت کر دیکھو یہ کیسے انبیاء و سلف بادشاہ کے غریب امیر سوارانہ

سب کو مار کر ہلاک کرتے اور دنیا سے نکال دیتے ہیں۔

پھر نور کروا کر ہم جانوروں کو عید الاضحیٰ پر اس لئے ذبح نہ کریں کہ دارالذبح تر ہو، ہم بخلاف ہے تو کیا اللہ تعالیٰ تو ہمیشہ زندہ رکھے گا اور ان پر یہ رنم ہو گا تو اللہ تعالیٰ شکاری در گوشت خوار جانوروں کو عید ان کر ہائیز کر انکو ذبح نہ لیا جاوے تو خود ہمار ہو کر مر میں گئے۔ پس نور کرو کہ ان کے مرنے میں کیسی تکلیف انکو لاحق ہوئی۔ قانون الہی میں ہم دیکھتے ہیں کہ ہر چیز تکہ بڑھنا چاہتی ہے اگر ہر ایک بڑگم کے مع حاجت سے رکھے جاوے تو دنیا میں بڑگم ہی ہوں اور دوسری کوئی چیز نہ ہو مگر دیکھو ہزار جانور اسکا پھل کھاتے ہیں۔ اس سے پتہ لگتا ہے کہ اس بڑھنے کو روکنا مرضی الہی ہے اسی طرح اگر ساری گاہوں کی پرورش کریں تو ایک وقت میں دنیا کی ساری زمین بھی انکے چارے کیلئے کافی نہ ہوگی۔ آخر بھوک پیاس سے خود انکو مرنا پڑے گا جبکہ یہ نظارہ قدرت موجود ہے تو ذبح کرنا خلاف مرضی الہی کیوں ہے۔

ذبح انسان ناجائز ہونے کی وجہ : پھر کوئی کہے کہ ذبح انسان بھی جائز ہو سکتا ہے اس میں شک نہیں کہ فی حد ذبح انسان کیلئے بھی ممداء ہے اور یہی وجہ ہے کہ شدت کو متفق الفاظ ہو کر اعلیٰ خیال مانا مگر انسان کے ذبح نہ کرنے پر اور بہت سے قوی دلائل ہیں۔ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ انسان کے ساتھ لوگوں کے بھی حقوق ہیں کسی کی پرورش ہے کسی کا کچھ اور کسی کا کچھ۔ اگر ایسا سمجھ دیں تو مشکلات کا آپ بڑا سلسلہ پیدا ہو جاتا ہے اسلئے قتل انسان مستحکم سزا عرفی اور شرعی قانون میں سخت مجناہہ سمایا ہے۔ اگر عرض انسان کا قتل اسلئے تجویز نہیں ہو کہ انسان کے ساتھ بہت سے حقوق ہوتے ہیں انکا ضائع ہو نا زیادہ دکھوں کا موجب ہے۔

کتاب الحج



حج و طواف کعبہ کی وجہ سے (۱) وہاں شیعہ کا بیسی قہر کیلئے موضوع ہونے پر یہ نسبت سے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے کہ روحانی امور کے مقابل پر جسمانی امور بھی نمود کے طور پر پیدا کر دیتا ہے تاکہ اور روحانی امور پر درست کریں اسی عبادت کے موافق خانہ کعبہ کی دیواروں کی۔

اصل بات یہ ہے کہ انسان عبادت کیلئے پیدا کیا گیا ہے اور عبادت وہ قسم کی ہے ایک اعتبار اور کامل دوسرے محبت و ایثار و کامل و انفسار کیلئے نماز کا حکم ہے جو جسمانی رنگ میں انسان کے ہر عضو کو خشوع اور خضوع کی حالت میں ڈالتی ہے یہاں تک کہ وہی عباد کے مقابل پر اس نماز میں جسم کا بھی مجبور رکھا گیا ہے تاکہ وہ اور جسم دونوں اس عبادت میں ہوں۔

(۲) جسکی عبادت پر اللہ نہیں۔ اول تو یہ امر مسلم ہے کہ خدا جیسا کہ روح کو پیدا کرنے والا ہے ایسا ہی وہ جسم کا خالق ہے اور دونوں پر اس کا حق خلافت ہے۔ علاوہ اس کے جسم اور روح ایک دوسرے کا اثر قبول کرتے ہیں جس وقت جسم کا عبادہ روح کے عبادہ کا حرکت ہو جاتا ہے اور بعض وقت روح بھی جسم کے اندر عبادہ کی حالت پیدا کر دیتی ہے کیونکہ جسم اور روح دونوں باہم مرایا مقابلہ کی طرح ہیں۔ مثلاً ایک شخص جب شخص تکلف سے اپنے جسم میں بیٹنے کی صورت مانتا ہے تو ایسے لوقات اسکو کچی مٹی بھی آجاتی ہے جو کہ روح کے انبساط سے متعلق ہے ایسا ہی جب ایک شخص تکلف سے اپنے جسم میں جینی آٹھوں میں رونے کی صورت مانتا ہے تو ایسے لوقات حقیقت میں بھی رونا آجاتا ہے جو کہ روح کے درد اور رقت سے متعلق ہے پس جب یہ ثابت ہو چکا کہ عبادت کی دوسری قسم میں یعنی محبت و ایثار میں بھی انہیں تاثیرات کا جسم اور روح میں باہم تاثر اور تاثیر ہے۔ (۳) محبت کے عالم میں انسانی روح ہر وقت اپنے محبوب کے گرد گھومتی ہے اور اس کے آستانہ کو وسوسہ دیتی ہے پس اسی کے مقابل خانہ کعبہ جسمانی طور پر مہمان سادق کیلئے ایک نمونہ دیا گیا ہے اور اسکی نسبت فرمایا گیا ہے کہ "لیکھو یہ میرا گھر ہے اور یہ حجر اسود میرے آستانہ کا پتھر ہے اور ایسا حکم اس لئے دیا تاکہ انسان جسمانی طور پر بھی اپنے ولولہ عشق اور محبت کو ظاہر کرے

سوچ کر لے والے حج کے مقام پر ہمسائیوں میں بھی مسودت ہو کر اس کھانے کو لکھتے ہیں کہ کوہِ خدائی محبت میں دیا اور دستِ حسنہ سے دیا گیا ہے۔ یہ منہ نہ دیتے ہیں اور ہڈیاں کی شکل بنا کر اس کے کھانے کو حلقہ طواف کر دیتے ہیں اور یہ ہمسائیوں کو لکھ دیا جاتا ہے کہ محبت کو پیدا کرنا ہے اور اسی نعمت کے لئے جسم اس کھانے کو طواف کرتا ہے اور سب آستانہ کو چومتا ہے۔

(۴) اکثر آدمی اپنے پروردگار کے شوق میں پڑتے ہیں اس وقت ان کو ضرورت ہوتی ہے کہ کسی طرح تاجِ شوق پورا کریں تو سوائے حج کے اس کو اور کوئی ایسی چیز نہیں ملتی۔

(۵) برکت اور سلطنت کو بیش ایک دربار کی ضرورت ہوتی ہے جس سے سب لوگوں میں باہم جان پہچان بھی ہو اور ایک دوسرے سے مستفید بھی ہوں اور اس خدمت کے شعائر کی تعظیم بھی کریں ایسا ہی مذہب کو حج کی ضرورت ہے تاکہ ایک دوسرے سے ٹھیک ٹھیک اور ہر ایک دوسرے سے من فوائد کو حاصل کر سکیں جو ان کو پہلے سے حاصل نہیں ہیں اس لئے کہ مقاصد باہمی معاشرت اور ایک دوسرے کے ملنے سے ہی حاصل ہوا کرتے ہیں اور جس سے شعائرِ دین کی عظمت بھی ظاہر ہو۔

(۶) ائمہ دین کی حالت کو یاد کرنے اور ان کے اقتدار کرنے کی آمادگی کے لئے کوئی چیز حج سے زیادہ مفید نہیں ہے۔

(۷) چونکہ حج میں دور دراز سفر کرنا پڑتا ہے وہ تمام دشواریاں مل جاتی ہیں جو عبادت سے پورا ہوتا ہے اس لئے اس کی تکالیف کا رد و داشت کرنا خدا تعالیٰ کی خاص عبادت ہے جس سے خطائیں معاف ہو جاتی ہیں۔

(۸) آدمی طواف کی وجہ سے ان مقرب مالکِ الہی کے مشابہ ہو جاتے ہیں جو عرشِ الہی کے گرد گھومتے ہیں اور طواف کرتے ہیں۔

(۹) یہ خیال نہ کرو کہ طواف کعبہ سے مقصود صرف جسم کا طواف ہے بلکہ اس طواف سے مراد

یہ لکچر کا طوائف ہے جو انہی کے جو تپتے ہیں محمد اعراف ولی کا حضرت ابو بکر کا طوائف ہے اور  
خاندان عالم کی برائی میں اس امر ہوا اسی کا ثبوت ہے کیونکہ وہ دربار عالم ملین میں رہے اور آئندہ سے  
محسوس نہیں ہوتا جیسا کہ عالم ظاہری میں یہ نرون کا ثبوت ہے۔

(۱۰) نور منور: مندی و رقص کی بولتی ہے ایک نیاز مندی خداوندہ مندی نیاز مندی اپنے آقا اور  
پادشاہ کے سامنے دوسری نیاز مندی عاشق کی محبوب کے ساتھ بیکی قسم کی نیاز مندی کو  
مناسب ہے کہ وہ باری لباس یکن کر کے رہے اور تار سے مانگ کے دربار میں حاضر ہو اور تمام  
دکام اور مرحلوں کی اطاعت سے کان پر ہاتھ رکھ کر اطاعت کا اقرار کرے ہاتھ باندھ کر حکم کا منتظر  
رہے جھک کر عقیم دست زمین پر ہاتھ رکھے یہ رنگ نماز کا ہے اور عاشقانہ نیاز میں ضرور ہے کہ  
عاشق اپنے محبوب کے سامنے حلق میں بھوک اور پیاس بھی دیکھے نہایت درجے اس عزیز کو اہل  
کہ انسان میں باپ کو چھوڑ کر اس سے متحد اور ایک جسم ہو جاتا ہے پھر دیر کے لئے ترک کر دے  
اور جنس یقینی طور پر من کیا ہو کر میرے محبوب کی عنایات اور توجہات کا مقام ہے وہیں روڑا  
کو داسر کے علم اور ٹوٹی سے بے خبر پیچھے پر داند وار وہیں خدا نہیں دیکھتوں کی روک ٹوک کی جگہ  
من پائے تو وہیں پتھر چڑے کے یہ رنگ نیا ہے۔

(۱۱) تمام قوموں میں مینوں کا رومن ہے مگر ان مینوں کا ہونا کھل صانع و نوری پر مبنی ہے  
چنانچہ کل مذہب اور تمام اقوام کے سب سے خاص تو مین سے باکل ہے سواد میں کھل کھیل اور غیر  
اللہ کی پرستش ہے ان کو عظمت الہی سے کچھ سرور نہیں پس اجتماع یہ ایک اسلامی میلہ مقرر کیا  
تھا جو سرور روحانیت سے برہنہ ہو۔

دو شخصوں پر حج واجب ہونے کی وجہ (۱) ان کے حق میں جہش اور کبر ہی مسلک  
امراض اور ترقی کے دشمن ہیں اور دور دراز کا سفر کرنا حجاب اور انکار کا چھوڑنا سر دی اور ٹری کی  
برداشت کرنا مختلف بناؤ کے علوم اور فنون اور ان کے مذہب اور عادات پر واقف ہونا سستی اور نفس

پروری کا خوب استیصال کرتا ہے۔

(۲) حج کے اعمال کبیر اور بڑائی کے سخت دشمن ہیں ذریعہ کوشش کرنا غریبوں کے ساتھ ملنے  
سرگرمیوں چلانے والوں مستویں غلامیوں کو کیسی ایسی بہت سے جانے کا موجب ہے۔ غرض حج کیا  
ہے اسامیوں کا تحریک کار اور شیار ہوتا ہے۔

(۳) بجاوہر یہ ایک ملک کے فوائد کو دوسرے ملک تک پہنچانے میں جیسی طاقت دولت مند لوگ  
رکھ سکتے ہیں ایسی ہی انصاف غریب لوگ نہیں رکھ سکتے۔

احرام میں صرف بے سلی دو چادروں پر کفایت کاراؤ۔ امرائے کے ساتھ جن پر کہ  
حج فرض ہے ممکن ہے بعد ضرورت تھا کہ ان کے نوکر چاکر بھی حج کرنے کو جلا میں اور پلو لوگ غریب  
میں سے عشق الہی کے مجبور کئے ہوئے بھی تھیں۔ اس لئے اسلام نے بغرض تمام اتحاد الہی  
اسلام تجویز فرمائی کہ سب سادہ چادروں پر استفا کر کے امیر و غریب یکساں سر سے لٹکے کرتے  
سے الگ بالکل سادہ وضع پر ظاہر ہوں تاکہ انکی یکسانی اور اتحاد کامل درجہ پر پہنچے۔

حجر اسود کو ہاتھ لگانے اور چومنے پر اعتراض کا جواب : بدوین کہتے ہیں کہ  
مسلمان پھر کی پرستش کرتے ہیں مگر آریہ اور عیسائی بتائیں کہ عبادت کسے کہتے ہیں۔ عبادت میں  
استحقاق (حمد) اور پرار جہا (یعنی دعا) اور آپاٹا (یعنی دھیان) ضرور ہے۔ بتائیں مسلمان کب اس پتھر  
سے دعا اور ان کا دھین گور انکی استغاثہ کرتے ہیں۔ کسی اسلامی عبادت میں۔ بہر حال پتھر کا اور حج  
نہیں جو عبادت مذہب میں قوم کا بھی اثر نہیں اس کی کیا۔ ہوئی۔ اگر اسکو ہاتھ

لگایا جو مناجات ہے تو سب لوگ عبادت ہوئی عورتوں کے مابعد اور زمین کے پوجاری ہوں گے۔  
بات یہ ہے کہ مقدمہ مقام میں تصویری زبان کے اندر یہ نکلے کہ نبوت کے عمل سر اکونے کا  
پتھر یہاں کہ سے نکلا ہے بلکہ مسیح لقن سریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے منی باب ۳۳ میں خود کہا ہے  
کہ یہ تمثیل ہے۔



کونے پر آٹھایا تھا۔ محمد یوں سے صمد ہا سال پہلے سے یہ پتھر لڑائی جہاد کے گاہ کے کونے پر منصوبہ تھا اور عرب نے وہاں سے پوچھتے اور اس سے ہاتھ ملاتے تو یہاں قہر مہمانہ میں جسی عرب سے پہلے یہ پتھر تصویریں طور پر ملے مغلز کی مقدس مسجد پر ہاتھ لگا کر اس خبر میں وہ کونے کا پتھر ظاہر ہو گا۔ جسے یوں آٹھایا جاتا کہ نبوت اور رسالت کی عظیم الشان اور مستحکم قمارت ہو کہ انبیاء اور رسولوں کی وجودی نبوت سے تیار ہوئی ہے۔ اسی پتھر سے پوری ہوئی اور اسی کونے کے پتھر کی یہ شان ہو گی کہ ان کی رحمت رحمان کی رحمت اور ان کی اطاعت رحمان کی اطاعت ہے حضرت رسالت مآب ﷺ نے بھی اسی طرف ارشاد فرمایا ہے (انھو مقلوۃ) آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں: مثلی ومثل الانبیاء کمثل قصور احسن ببناءہ وترک منه موضع اللبۃ الی ان قال فکنت انا سدوت موضع اللبۃ ولہی رواۃ فانما تلك اللبۃ۔ ترجمہ یعنی میری نور و دہرے سے نبیوں کی مثال اس محل کی ہے کہ وہ بہت خوبصورت بنایا گیا اور ایک اینٹ کی جگہ اس میں خالی رکھی گئی۔ سو وہ اینٹ میں ہوں۔

صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کا راز: (۱) صفا و مروہ کے درمیان جو کہ خانہ کعبہ کا چوک ہے۔ سعی کرنی ایسی ہے کہ جیسے غلام اپنے بادشاہ کے محل کے چوک میں بار بار آتا جاتا ہو اس خیال سے کہ خدمت میں اپنا ثلوس ظاہر کرے تاکہ نظر رحمت سے مر فراز ہو۔ (۲) اس میں یہ راز ہے کہ جیسے کوئی بادشاہ کے پاس داخل ہو تو پھر باہر نکلے اور نہ جائے تاکہ بادشاہ میرے بارے میں کیا حکم کرے گا۔ منظور فرمایا گیا منظور تو دربار کے چوک میں بار بار آتا جاتا ہے اس امید سے کہ اول دفعہ رحمت کرے گا تو دوسری بار میں رخصت کرے گا اسی طرح سعی و اذان کرتا ہے۔

حاکمیت ذال اور دوسرے

حاکمیت خلیفہ کی چون کوئی اور ہے

حاکمیت جو یہ دیا ہے

میں ہر سرحد

حاکمیت بیضی تو ہم روئے سے

چوں نشینی ہر سر کونے کے

پتہ نہ چاہیے ہیکھنی ہر روز خالی حاقیت نہ رہی اور آپ پاک

(۳) مغفورہ کے درمیان سچی کرنے میں یہ راز بھی ہے کہ حضرت امیہ مہمل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ماجدہ حضرت باجرہ کو جب سخت پریشانی ہوئی تو سفار و مردہ میں انہوں نے تیز رفتاری سے ضداثر وضع کیا جس طرح کوئی متفکر آدمی جلدی جلدی قدم اٹھاتا ہے اور خدا تعالیٰ نے اس کے فکر کو دو طریقوں سے رفع کیا ایک تو آپ از سر برآمد ہو گیا دوسرا لوگوں کے دلوں میں اس جنگل میں آلود ہونے کا السلام ڈال دیا اس لئے حضرت امیہ مہمل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی لولاد اور اس کے فرمان برداروں پر ضروری ہو کہ اس نعمت کا شکر اور انکی آرامت کو یاد کریں تاکہ انکی قوت یکجہی مغلوب ہو کر خدا تعالیٰ کی طرف ان کو رہنمائی کر لے اور اس کیلئے کوئی بات اس سے زیادہ بہتر نہیں ہے کہ اس ولی اعتقاد کو کسی خاص ظاہر فعل سے جو کہ انکی خلاف عادت ہے ظاہر کیا جاوے اور وہ فعل حضرت باجرہ کی اس تکلیف اور مشقت کا نقل کرنا ہے اور ایسے موقعہ پر ایک حالت کا نقل کرنا ہر جہان بانی باتوں سے زیادہ مفید ہوتا ہے۔

حج کیلئے خصوصیت مکہ کی وجہ : حج کیلئے ایسے مقام میں جمع ہونا لازم ہو جس میں خدا تعالیٰ کے نشانات و آیات و آیات موجود ہوں کہ وہ مکہ میں ہے اللہ ہے جو سب جہتوں سے زیادہ حج کے قابل ہے۔ اس پر بلا نشانات اسی موجود ہیں۔ چنانچہ : (۱) حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ جن کی نیکی اور خوبی کی شدت اکثر امتوں کی زبان سے ظاہر ہے خدا کے حکم اور وحی سے اسکی بنیاد قائم کی۔ (۲) وہ مقام مبداء اسلام تھا پھر اس میں ایسے لوگوں کی یادگار تھی جنکی محبت اور کوشش سے سخت سے سخت پرستی کا دنیا سے استیصال ہوا اور خالص توحید لہی قائم ہوئی۔

(۳) اس میں کیا شک ہو سکتا ہے کہ مکہ معظمہ سے دعا توحید شروع ہوا۔ اس معظمہ مکان نے مسئلہ توحید کی تائید کی اور شرک کا استیصال کیا قومی مذاق اور حوائف الملوک کی اور خان جنگلیاں عرب کی دور کی اختر کشی شراب خواری اور فخر ناک قرار کا اس ملک میں نام و نشان نہ چھوڑا۔ نفاق، کسل





(۴) خان کعبہ کو اسلام والے بیت اللہ کہتے ہیں اور باہر اہل ظاہر ہے کہ کوئی شخص کسی کے مکان کو جاتا ہے تو اس کا مطلب مکان والا ہوا کرتا ہے کسی تخت نشین بادشاہ اور بزرگ کے آداب و نیاز اس کے تخت کے آداب میں ہوا کرتے۔

(۵) اس میں عقلمندی نعمت بھی نہ خود ہے کہ یہ کامل مذہب یہ توحید کا آفتاب اسی پاک زمین سے نمودار ہوا اس استقبال سے وہ خداوندی نعمت حال رکھی مگر عینی درنہ اس اسلام کا عقیدہ تو یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ذات مکاندار جنت کی قید سے منزہ ہے اور غصہ کی کوئی صفات سے علی اور ہر اے کوئی جنت نہیں جس میں وہ عقیدہ ہو کوئی خاص مکان نہیں جس میں وہ رہتا ہو اسی مطلب کی طرف قرآن شریف اشارہ کرتا ہے اور مقررہ کے اعتراض کو پہلے ہی اپنے محیط سے رو کر دیا ہے۔ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ لَا يَمْلِكُ لَكَ تَوَلُّوْا اُفُقًا وَجْهَ اللّٰهِ تَرْجُمَہُ : خدا ہی کا مشرق و مغرب ہے سو جس طرف منہ کرو اور ہر ہی توجہ ہے اللہ کی۔ (۶) ایک اور لطیف بات قابل ذکر ہے کہ آغاز نماز میں جب کہ مسلمان رو قبلہ کو ادا کرتا ہے تو یہ آیت پڑھتا ہے۔ اِنِّیْ وَجْهَتُ وَجْهَیْ لِلْمَدِیْنَةِ الْمَشْرِقِیَّةِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا وَمَا اَنَا مِنَ الْمَشْرِکِیْنَ۔ ترجمہ :- میں نے اپنا رخ کیا اس خدا کے تعالیٰ کے طرف جس نے مانے آسمان اور زمین ایک طرف کا ہو کر اور میں نہیں ہوں شریک کریم اللہ۔ سو باوجود اس تصریح کے مسلمانوں پر کعبہ پرستی کا شبہ کیسے ہو سکتا ہے۔

(۷) اس میں یہ بھی رہا ہے کہ جماعت کے انتظام میں غفلت ہو اور تمام دنیا کے اہل اسلام ایک جہت رہیں۔

میقات پر احرام باندھنے اور لبیک کہنے کا بھیجید : سو قیث کی اصم یہ ہے کہ کہ میں انہی حالت میں آہج ہے کہ سر پر خاک بھری ہو، بدن میں میٹھی وکیل اور نفس ذلت کی حالت میں شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام کو بھی مطلوب ہے پس ضرور ہوا کہ کہ سے پہلے احرام باندھیں پھر اگر اس بات کا حکم دیا جاتا کہ اپنے اپنے شہروں سے احرام باندھ کر آیا کریں تو ظاہر ہے کہ اس میں

کس قدر وقت تھی کیونکہ بعض شریعت سے ایک مہینہ کی مسافت پر واقع ہیں اور بعض اس سے بھی زیادہ دور ہیں لہذا ضروری ہو گا کہ احرام باندھنے کیلئے مکہ کے گرد چند مقامات تجویز کر دیئے جائیں کہ ان مقامات کے بعد تاخیر نہ کر سکیں اور ضرور ہے کہ مقامات ظاہر اور مشہور ہوں اور کوئی شخص ان مقامات سے چھوٹ نہ ہو۔

رب البیك کا مہینہ سو میقات پر احرام اور بیک کہنے سے یہ جانے کے لیک کے یہ معنی ہیں کہ خدا تعالیٰ کی پکار پر جواب عرض کر رہا ہوں کہ میں حاضر ہوں اس وقت یہ امید بھی کرے کہ یہ جواب مقبول ہو اور خوف در جا کے درمیان متردد رہے اور اپنے تاب و طاقت سے مطمئن ہو جاوے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم پر عمیہ رکھے اس لئے کہ بیک کہنے کا وقت ہی حج کا شروع ہے اور وہ نقطہ کہ جگہ اور دوپکار جسکا یہ جواب دیتا ہے۔ وہی جو اس نے فرمایا واذن فی الناس بالحج ترجمہ۔ یعنی پکار لوگوں کو حج کیا اسلئے۔

عرفات میں ٹھہرنے کا ارزاں: (۱) عرفات کے وقوف میں یہ راز کہ ایک زمان اور ایک مکان میں مسلمانوں کا جمع ہونا اور انکا خدا تعالیٰ کی طرف راقب ہونا اور انکا ششوع و خضوع کے ساتھ اس سے دعا کرنا یہ بدکات الہی کے نازل ہونے اور روحانیت کے انتشار میں اثر عظیم رکھتا ہے یہی وجہ ہے کہ شیطان اس روز تمام روزوں سے زیادہ ذلت اور خواری کی حالت میں ہوتا ہے اور نیز اجتماع میں مسلمانوں کی شان و شوکت معلوم ہوتی ہے اور اس یوم کی اور اس مقام کی خصوصیت تمام انبیاء علیہم السلام سے بدستور منقول چلی آئی ہے چنانچہ حضرت آدم اور ان کے بعد انبیاء سے اسکی نسبت وہ آیات منقول ہیں۔ (۲) عرفات پر ٹھہرنے میں جب لوگوں کا اثر و بام اور آوازوں کا جملہ ہونا اور زبانوں کا مختلف ہونا اور شعائر پر آمدورفت کرنے میں ہر فرقہ کا اپنے اپنے اماموں کے قدم بھدم چلنا نظر پڑے تو یہ یاد کر کے اسی طرح میدان قیامت میں بھی تمام امتیں اپنے اپنے انبیاء کے ساتھ اکٹھی ہوں گی اور ہر امت اپنے نبی کی پیروی کرے گی اور ان کی شفاعت کی طمع کرے گی اور

اس میدان میں ان کی قبولیت اور عدم قبولیت کے باب میں حیران رہے کی وجہ یہ ہے کہ ابھی اس کا خیال کرے تو پتا چلتے کہ اپنے دل سے لئے انکسار اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہونے کو لازم کر دے تاکہ اہل فلاح اور موم فرقہ کے ساتھ اس کا حشر ہو اور اس جگہ پر میدان کے قبول ہونے کی قوی توقع رکھے کیونکہ یہ میدان شریف ہے اور اس میں رحمت ہی خلافت پر نازل ہوتی ہے اور یہ میدان بدل الوداد کے گروہ سے کبھی خالی نہیں رہتا اور صحنہ کے گروہ بھی اس میدان میں ضرور حاضر ہوتے ہیں جب ان لوگوں کی ہمتیں جمع ہو کر خدا کے آگے انکسار ازاری کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف ہاتھ پھیلاتے ہیں اور ان کی گروہ میں اس کی طرف جھک جاتی ہیں اور مجمع ہمت کے ساتھ طلب رحمت کے لئے آہن کی طرف نگاہ کرتے ہیں تو پھر یہ گمان نہ کرو کہ وہ اپنی امید میں خرد و سر میں حیران کی کوشش پھر جد سے بعد ان پر دور رحمت نازل ہوتی ہے کہ سب کو اٹھاپے۔ ان دانستے بعض بزرگ سمجھتے ہیں کہ بعد بواگہ ہے کہ آدمی عرفات میں موجود ہو کر یہ گمان کرے کہ اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت نہیں کی اور حج کا رکن اور غایت مقصود بھی یہی ہے کہ ہمتوں کا اجتماع ہوتا ہے اور لہذا ان وادار شہروں کے اطراف سے اٹھتے ہوتے ہیں ان کے قرب سے جمع ہمت میں سارا اتفاق غرضہ رحمت انہی کے جذب کا طریق اس کے برابر اور کوئی نہیں ہے کہ ہمتیں ٹھنسی ہوں اور ایک وقت میں ایک زمین پر سب قلوب ایک دوسرے سے آواز کریں۔

(۲) عرفات کے میدان میں جانا ایک ضروری فعل ہے جو نہ کوئی پتھر ہے نہ کوئی درخت صرف اللہ تعالیٰ کی یاد دہانی ہے اور اس سے دعا۔

منیٰ میں اترنے کا راز: (۱) منیٰ کے ترے کے اندر یہ راز ہے کہ منیٰ ایام جاہلیت کے بزرگوں میں سے حکماء مجتہدین اور انی اجماع وغیرہ کی طرح ایک عظیم الشان بازار تھا اور یہ بازار انہوں نے اس واسطے مقرر کیا تھا کہ حج میں کثرت سے دور دور از ملکوں کی خلقت اکٹھی ہوتی تھی اور اس تجارت کے حق میں اس سے زیادہ کوئی مناسب اور بہتر صورت نہیں تھی کہ اپنے اجتماع پر اس کا

وقت مقرر کیا جائے اور دوسری بات یہ تھی کہ خدا کے اندر اس انبیا علیہ السلام کے رہنے کی گنجائش بھی نہیں تھی لہذا ہر قسم کے لوگ مٹی جیسے پر فضا نشاہ ہو میں اترنے میں متفق نہ ہوتے تو دوسری وقت ہوئی نیز وہاں آج ہو کر انساب وغیرہ پر قیام بھی کرتے تھے۔ فرض یہ مصالح ان لوگوں کے اسلام کو بھی ایسے اجتماع تعلیم کی حاجت معلولت اکابر شہادت مسلمین و شہداء و عظمت اسلام کے تھی اس لئے حضور ﷺ نے اس اجتماع کو باقی رکھا اور جہاں ان کے اغراض و مہمہ کے مصالح شریعہ کو قائم کر کے اس کی اصلاح فرمادی اور ایک یہ بھی راز ہے کہ ایک ہی مقام و سطح میں لوگ اکٹھے ہو کر بطور حیالات نہ کر سکیں اور آپس میں تعارف پیدا کریں۔

**مشعر الحرام میں ٹھہرنے کی وجہ** مشعر الحرام میں لھو نے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ یہاں اہل جاہلیت باہم تفاخر اور نمود کے لئے قیام کرتے تھے اس کے بدلے میں کثرت سے ذکر الہی کرنے کا حکم دیا گیا تھا کہ ان کی اس عادت کا انسداد ہو اور ایسی جگہ کی توحید بیان کرنا گویا ان کو اس پر اذیت کرنا ہے کہ دیکھیں تم خدا تعالیٰ کی یاد زیادہ کرتے ہو یا اہل جاہلیت کی طرح اپنے تفاخر کا زیادہ ذکر کرتے ہو۔

رمی جمار کا راز: (۱) رمی جمار کرنے میں وہی راز ہے جو خاص حدیث میں وارد ہوا ہے کہ رمی جمار خدا تعالیٰ کا ذکر کرنے کے لئے مقرر کیا گیا ہے اور ذکر کی وہ قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ ہے کہ جس سے خدا تعالیٰ کے دین کی تاجدار کی کا اعلان منظور ہو اور اس قسم کے ذکر میں لوگوں کی کثرت زیادہ ضروری ہے نفس ذکر کی کثرت ضروری نہیں رمی جمار یعنی ٹکڑیاں پھینکنا اسی قبیل سے ہے اسی لئے اس میں کثرت سے ذکر کرنے کا حکم نہیں دیا گیا مجمع کا حکم دیا گیا باقی ٹکڑیوں کا ہونا تو یہ امر تعین ذکر کے لئے ہے یہی وجہ ہے کہ ہر ٹکڑی پھینکنے کے ساتھ اللہ اکبر کہنا مشروع ہے۔ ہود و نوح و ترہی و زکریا و یحییٰ کے روایت حضرت عائشہ کے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا انما جعل الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار لاقادة ذكر الله

والغیرہ ترجمہ :- یعنی طواف لعبہ اور سعی درمیان صفا و مرہ نے اور پتھر کا پھینکنا بخدا کرنا نہ قائم رکھنے کے واسطے مقرر کیا گیا ہے اور دوسری قسم بذر کی وہ ہے جس سے خود انسان بے نفس کا مقصود ہو وہی خود کثرت ذکر کی مشروا ہے جیسے بہت سے اذکار ہیں۔

(۴) دمی جہار یعنی کنکریاں پھینکنے میں یہ قصد کرے کہ غلامی اور بندگی ظاہر کرنے کے لیے اس کی اطاعت کرنا ہوں اور صرف تعمیل ارشاد کے لئے اٹھتا ہوں یہ دن اس کے کہ اس قتل میں بچہ قتل و نفس کا دخل ہو۔

(۲) حضرت ابو امام حنیفہ اسلام کی مشابہت کا قصد کرے کہ اس مقام پر آپ کو شیطان مردود ظاہر ہوا تھا تاکہ آپ کی رنج میں کچھ شبہ زائل دے یا کسی معصیت میں جلا کرے تو آپ کو اللہ تعالیٰ نے عزم فرمایا تھا کہ اس کے دفع کرنے کو اور اس کی امید منقطع کرانے کے لئے اس کو کنکریاں مارو اس پر اگر کوئی کہے کہ حضرت ابو امام علیہ السلام پر تو شیطان ظہر ہوا تھا اور آپ نے اس کو دیکھا تھا اس لئے اس کو مارا تھا ہم کو تو شیطان دکھائی نہیں دیا تھا پھر کنکریاں مارتے سے کیا غرض ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شبہ شیطان کی طرف سے ہے اس نے یہ شبہ تمہارے دل میں ڈالا ہے تاکہ تمہارا دل وہی جہاد کا ست پر جاوے اور تمہارے خیال میں تو کہ یہ فعل دیا ہے جس میں کچھ فائدہ نہیں ہے ایک کھیل کی سی صورت ہے اس میں کیوں مشغول ہوتے ہو پس خوب کوشش اور مضبوطی کے ساتھ شیطان کو تھلیل کرنے کی نیت سے کنکریاں مار کر اپنے دل سے اس کو دفع کرو اور جان لو کہ ہر چند کنکریاں پتھر پر مارتے ہیں لیکن واقع میں شیطان کے منہ پر مارتے ہیں اور اس کی پیٹھ پر کیونکہ اس کی ذلت اسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ایسے عزم کی جو آدمی کریں جس کی تعمیل میں نفس اور عقل کو کچھ دخل نہیں صرف اس کی تعظیم ٹھوٹا ہے۔

ابن عمر میں تیز چلنے کا راز: ابن عمر میں سواری کے تیز کرنے کا یہ سبب ہے کہ وہ اصحاب قبل کے ہلاک ہونے کا سبب ہے لہذا جس شخص کو خدا تعالیٰ اور اس کی عظمت کا خوف

معلوم ہو تا ہے وہ غصب الہی سے آزاد کر لیا کرتا ہے اور یہ نگاہ اس خوف کا معلوم کرنا ایک باطنی امر تھا اس کے آئینہ سے پہلے نے ایک ظاہری فعل سے جو کس کو بھی خوف یاد دلاتا ہے اور اس کو آگاہ کرتا ہے متنبہ فرمائیے۔

حرم کے جانوروں کا شکار نہ کرنے کے مصلحت (۱۶) قرآن نے جانوروں کا نہ صاف کرنا ہے جیسا کوئی شخص اپنے محبوب کے کوچہ کے جانور کو بوجھ دیکھ دیکھ کر گوشت کھایا کرتا ہو چاہے نہ لے۔

(۲) اللہ کے لئے حرم مقرر کرنے میں یہ راز ہے کہ ہر چیز کے لئے ایک خاص طرز کی تعظیم ہوتی ہے چنانچہ کسی دین کی یہ تعظیم ہے کہ اس میں کچھ چیز سے تعرض نہ کیا جائے اور دراصل یہ تعظیم بادشاہوں کی حد اور ان کے شہنشاہوں سے ماخوذ ہے جب کوئی قوم الہی فرمانبردار ہوتی ہے اور ان کی اطاعت اور تعظیم کرتی ہے تو ان کے مطیع ہونے میں یہ بات ضروری ہوتی ہے کہ وہ اپنے اوپر اس بات کو مقرر کر لیتی ہے کہ ان کی حد کے اندر جو درخت چارپائے وغیرہ ہیں ان سے ہم کچھ تعرض نہ کریں گے اور حدیث شریف میں آیا ہے ان لكل ملك حمى وحمى الله محارمه ترجمہ ہے یعنی ہر بادشاہ کے لئے ہار ہوتی ہے اور خدا تعالیٰ کی ہار اس کے محارم ہیں۔

حاجی کی سواری کی عبرتیں سواری جس وقت سانسے آئے اس وقت اپنے دل میں خدا تعالیٰ کی نعمت کا شکر کرے کہ اس نے ہماری سواری کے لئے ہوپایوں کو اور عناصر یعنی آب و ہوا اور آتش و غیرہ جن سے زمین اور آسمان چلتے ہیں مسخر کیا کہ ہم کو تکلیف نہ ہو اور ہماری مشقت ہو جائے اور یہ یاد کرے کہ اگر آخرت کی سواری تھی ایک دن اسی طرح سانسے آجائے گی یعنی جہازہ کی تیاری ہوگی اس پر سوار ہو کر دار آخرت کا کوچ کرنا پڑے گا۔ اگر عرض حج کا سفر آخرت کے سفر کی طرح ہے لہذا اس پر ضرور نظر کر لینا چاہیے کہ حج کی سواری پر سفر کرنا اس قابل ہو کہ سفر آخرت کی سواری کا قوشہ ہو سکے کیونکہ سفر آخرت آدمی سے بہت ہی قریب ہے کیا معلوم کہ موت

قریب ہو اور موت کی سواری سے مشترقی ملامت آخرت پر سوار ہو جائے اور تہمت کی سواری یقیناً ہوگی اور سہاگ سفر کا مسافہ جانا مشترک امر ہے تو مشکوک سفر میں احتیاط کرنا اور توشہ اور سواری سے مدد لینا اور یقینی سفر سے حائل رہنا کب زیادہ ہے۔

معارف چادر ہائے احرام احرام کی دو چادر دیکھنے خریدنے کے وقت اپنے کفن کو اور اس میں اپنے پٹنے کو یاد کرو کیونکہ احرام کی چادر اور جمود کو اس وقت باندھو گے جبکہ خان کعبہ کے نزدیک پہنچو گے اور کیا عجیب کہ یہ سفر پورن ہو اور خدا تعالیٰ سے کفن لینے ہوئے ملاقات ہو یا یقینی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ جل شانہ کی زیارت بھی مرنے کے بعد ہر اس صورت کے نہ ہوگی کہ دنیا کے لباس کے مخالف لباس ہو کیونکہ احرام کا پہنا کفن کے کپڑے کے مشابہ ہے۔

اسرار میقات و تکالیف حج: پہل میں داخل ہو کر میقات تک کھانوں کے دیکھنے میں وہ ہوں و احوال یاد کرو جو موت سے باعث دنیا سے نکل کر میقات تک ہوں گے اس کے ہر ایک حال کو اس کی ہر کیفیت سے مباحثت ہے مثلاً ہرنوں کی وحشت سے منکر و تکبر کے سوال کے وحشت یاد کرنا چاہیے اور پہل کے درندوں سے قبر کے سانپ بھم اور کبڑوں کا دھیان کرو اور اپنے صہریہ اور اقارب کے سجدہ ہونے سے قبر کی وحشت اور سختی اور تنہائی کو سوچو۔

محرم پر جنایات کے بدلے میں کفارہ لازم ہونے کی وجہ: حج کے تمام افعال عاشقہ رحمہ کے آداب ہیں جو عاشقان الہی کے لئے اپنے معشوق حقیقی کے کمر کے پاس چالانے کے لئے موضوع ہیں جس جو شخص ان آداب پسندیدہ معشوق کے برخلاف کوئی حرکت کرے اس پر عاشقانہ لب کو چھوڑنے اور اپنے معشوق حقیقی کے خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے کفارہ دینا لازم ہو لہذا محرم اگر اپنے کسی اندام کو خوشبو لگا دے تو اس کو صدقہ دینا چاہیے اور اگر ایک دن کامل یا ہوا پہنا اپنے سر کو ڈھاپنے تو اس پر قربانی واجب ہوتی ہے اور اگر اس سے کم مدت میں یہ فعل کیا ہو تو صدقہ دینا چاہیے اور اگر اپنے سر کا چڑھائی یا زیادہ منڈوا دے تو اس پر قربانی

الزم آتی ہے اور اس سے کم کے لئے صدق دینا چاہیے اور ایسا ہی باخبر منوانے کے باب میں ہے۔  
تفصیل اس اجمال کی یوں ہے۔ کہ ان حرکات کو عاشقانہ نیازہ شخصی طلبگی کے برخلاف شمار کیا جاتا  
ہے کیونکہ خوشبو ملنا اور ملنے ہونے چاہئے پختہ طور پر منڈوانا اور ناخن نکوانا زیب و زینت کے  
اسباب اور حظوظ نفسانیہ خود آرائی کی صورتیں ہیں اور یہ تمام حرکات عاشقانہ نیاز کے برخلاف اور  
مستحق حقیقی کی نظر میں حالت احرام باہمہ یہ ہیں۔ لہذا ان عاشقانہ حرکات کے تدارک کے لئے  
کفارات مقرر ہوئے۔

عشق رومال ہو و عشق و عمر	ترک خولی ہی کھانا خوب تر
چوسے زمل ز نفس خود محض خدا	ہر کہ ترک خود کند بایہ خدا
مردن از خود شدن یکساں ہو	لیک ترک نفس کے آسان ہو
بہر وصلش شود بایہ کعبہ	ہست آن عالی نہرے بس بلند

زیب و زینت و آرائشی امور تک و ناموس کے سامان و اسباب حالت عشق و فریفتگی و مسکر کے تقیض  
و غلہ اور ایک قسم کی تقیض و تکلف پر دل ہیں ان سب کو حالت احرام حج یعنی کوچہ محبوب میں محبت  
کرنے کے وقت ترک کرنا مناسب ہو اور محبت صادق و عاشق خالص کو وہ قبول و طریقہ اختیار  
کرنے ضروری ٹھہرے جو کہ کوچہ محبوب میں پہنچنے کے وقت مستحق حقیقی کی نظر التفات و توجہ  
رحمت کے جذب ہوں۔ چنانچہ ایک عاشق صادق کا ترازو اسی حالت و رنگ کو ظاہر کرتا ہے۔

تجسہ ہم عزت و نیند اہم ر حتم	یار آسوز و عمر باہاک آہتم
دل بہ لولیم از کیف و حال در عشق اندر حتم	وز بے وصل نگار حلیا حتم

حالات احرام اپنی عورت سے جماع کرنے سے حج قاسد ہونے کی وجہ زینا  
کے تمام لہذا دوسرے غیبت میں جماع سے براحہ کر کوئی چیز نہیں ہے مگر حج میں ساری مذاات کو  
چھوڑنا پڑتا ہے کیونکہ حج کی تمام صورتیں اسکے برخلاف ہوتی ہیں۔ حج میں عاشقانہ مرد و وضع



اعتبار رکھتی ہے جس میں یہ لکھ رہا ہے کہ معنوی حقیقی و مجبور بدی کے سوائے تمام اوقات اور خوبیاں کو میں نے ترک کر دیا پس جو شخص باوجود اس دعوے کے جماع جیسے مذہب ترین فعل کا ارتکاب حالت احرام حج کرے۔ وہ اپنے دعوے میں مجبوراً ٹھہرتا ہے لہذا اس کا حج فاسد ہو جاتا ہے کیونکہ وہ عاشقانِ عداوت کے زمرہ میں شمار نہیں ہو سکتا۔

برکہ بیانی کند در را دوست      را بزن مردان شد و نامر دوست

در اصل بات یہ ہے کہ بعض عبادات میں حلال اشیاء بھی حرام ہو جاتی ہیں کیونکہ وہ ان عبادات کیسے ختم و منقطع ہوتی ہیں جیسے کلام کرنا یا کھانا پینا منع نہیں ہے مگر نماز میں حرام ہے ایسا ہی اپنی عورت سے مباشرت کرنا یا کھانا پینا منع نہیں ہے مگر حالتِ روزه یہ افعال حرام ہیں۔ کیونکہ یہ افعال ان عبادات کیلئے ناقص ہیں پس ایسا ہی حج کیلئے بعض مظلورات ہیں جن سے حج فاسد ہو جاتا ہے اور حج ان سے منقطع فاسد ہوتا ہے کہ ان امور کی اوضاعِ افعال حج کے عند ہیں اگر حج میں ایسے امور جائز ہوتے تو افعال حج ایک کھیل سا ہوتا۔

چیل کوئے سانپ چہ ہے بھیروئے پتھو سگ دیوانہ کو حرم میں مار ڈالنا جائز ہونے کی وجہ : یہ جانور سودی و ضرر دہ اس لئے عاشقانِ الہی کو گزند پہنچانے والے اور کوچہ محبوب سے مانع ہوتے ہیں لہذا محبوبِ حقیقی خداوند تعالیٰ کی نظر میں اسی وجہ سے مباح و مسموم ٹھہرے کہ اس سے عاشقوں کو اس کے کوچہ سے مانع ہوتے ہیں اور یہ امر اس کو ناپسند ہے پس جو امر محبوبِ حقیقی نظر میں مباح ہو بالضرور اس کے عاشقوں اور محبوبوں کی نظر میں بھی مباح ہو گا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر ان جانوروں کو حرم میں مار ڈالنے کو اس پر کوئی تاوان لکھ لے جس دنیا لازم نہیں ہو تا۔ بلکہ کارِ ثواب و موافقِ رضا محبوب ہے۔

حالاتِ احرام حج سب دشمن و جنگ و ہمدال منع ہونے کی وجہ : حجاجِ معتمرین عاشقان و کوچہ گردانِ محبوب ہوتے ہیں۔ پس جو شخص عاشقانِ الہی کو سب و شتم کرے اور ان سے

لڑے بھڑے وہ نہ اکام بغضِ محبت سے نصیر تھے اور ایسا ہی ہو جاتی دوسرے حاجیوں سے لڑے اور انکو سب و محرم کر کے وہ زم و عاشقانِ الہی سے خارج ہو جاتا ہے کیونکہ لڑنا بھڑانا کٹر تک و جہموس و عزت و جستجوئے آرام و تن پروری کیلئے ہوتا ہے۔ سو ایسا شخص دو وجہ سے زم و عاشق سے خارج ہو جاتا ہے ایک تو یہ کہ وہ عاشقانِ الہی کو ایذا دے اور دوسرا یہ کہ وہ اپنی عزت و تک و جہموس و آرام کا طالب اور محبوبِ حقیقی سے غافل ہو ایسی وجہ ہے کہ بعض حاجی وہاں جا کر بعض ایسے امور کے مرتکب ہونے سے سخت دل ہو کر واپس آتے ہیں کیونکہ وہ کوچہ محبوبِ حقیقی میں جائز شرفِ عطا شقائق کو توڑ کر اسکی نظر سے گر جاتے ہیں اس لئے اس نے ایسے منظورات کو جو اس محبوبِ ازل کی نظر میں بغضِ محبت تھے پہلے ہی بنا دیئے کہ مبادا کوئی شخص حالتِ عدمِ علم ان امور کا مرتکب ہو کر بغضِ محبت و مردودِ نصیر بنائے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں۔ الحج اشہر معلومات فمن حرص فیهن الحج فلا رفق ولا فسوق ولا جدال فی الحج۔ ترجمہ۔ یعنی حج کے مینے معلوم و مشہور ہیں پس جو شخص ان مینوں میں اپنے کو پرچ کر نہ نصیر اے اسکو چاہیے کہ حج میں جہاد و محرمات جہاد کا مرتکب نہ ہو اور کسی کو گالی نہ دے اور جھڑان کرے۔

برکاتِ حج : حج کے برکات میں سے ایک یہ تعلیم ہے جو اسکے ارکان سے حاصل ہوتی ہے کہ اس میں انسان کو عملی صورت میں اختیارِ سادگی و ترکِ تکلفات اور کبر کو چھوڑنے کا سبق دیا جاتا ہے۔ تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حج کے سادے ارکان کبر اور بڑائی کے بڑے دشمن ہیں۔ دور دراز کا سفر اختیار کرنا پڑتا ہے۔ احباب و اقارب چھوٹ جاتے ہیں۔ نفس پروری اور سستی و کسل کا استیصال ہو جاتا ہے۔ سب سے بڑی یہ بات ہے کہ ہزار ہا سال سے انسان کیلئے خدا تعالیٰ کا ایک پاک معادہ چلا آتا ہے جس کا ایفاء بذریعہ لوٹنے حج ہو جاتا ہے پس اس طرح سے اس میں ایفاءِ حمد کی بھی تعلیم ہے۔

## کتاب النکاح

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقاصد نکاح : خدا تعالیٰ قرآن کریم کے پارہ ۱۲ میں فرماتے ہیں ۔۔ خلقکم من انفسکم ازواجاً لتسکنوا الیہا وجعل بینکم مودۃ ورحمۃ۔ ترجمہ :- یعنی خدا تعالیٰ نے تمہارے لئے تم میں سے جوڑے بنائے تاکہ تم میں سے آرمہ پلاؤ اور تم میں وہ سنی و نرمی رکھ دی اور فرمایا نساًؤکم حوث لکم یعنی تمہاری عورتیں (تمہاری جواہر اور پیہ ابو نے کیلئے) مسلولہ تمہاری بھیتی کے ہیں اور فرمایا حفاظات للعب یعنی تمہاری بنیاں تمہاری عدم موجودگی میں (تمہارے مال و عزت و دین کی) حفاظت کریں گی ہیں۔ (۱) بی بی آرام اور سکون کیلئے مافی مکی ہے اور نغمہ ساز اور ہزاروں افکار میں آرام کا موجب ہے انسان میں ضمنی طور پر وہ سنی اور محبت کرنا فطری امر ہے اور دوستی اور محبت کیلئے بی بی عجیب و غریب چیز ہے۔ عورت ہارک بدن اور ضعیف اقلقت ہے اور بچوں کو بچنے اور گھر کا انتظام رکھنے میں امداد اور ایک عظیم الشان بازو ہے پس اسکے متعلق رحم سے کام لو خدا تعالیٰ نے اسکو رحم کیلئے بنایا ہے اسلی غفلتوں اور فطرتی کمزوریوں پر چشم پوشی کر دو۔

(۲) آدمیوں میں قدرتی طور پر شہوت کا مادہ ہے قدرت نے اسکا کل بی بی کو بنایا ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ عورت بھیتی ہے اور بچہ بننے کے قابل ہے جس طرح کھیت کا علاج معالجہ ضرور ہوا کرتا ہے اور اس میں خاص فرض ہوا کرتی ہے۔ اسی طرح عورت میں بھی خاص خاص اغراض ہیں جس سے صحیح ہونا چاہیے۔

(۳) عورت تک نہ مومن اور مال و لواحد کی محافظ اور منتہم ہے۔

(۴) نیز قرآن شریف سے ثابت ہوتا ہے کہ شادی عفت پر ہیزگاری و حفظ صحت و حفظ نسل کیلئے ہوتی ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ویستغفون النین لا یجدون نکاحاً حتی یضیہم اللہ من فضلہ ترجمہ :- یعنی جو لوگ نکاح کی طاقت نہ رکھیں (جو کہ پرہیزگار رہنے کا اصل ذریعہ

ہے) تو ان کو چاہیے کہ لودِ تدبیر اس سے طلبِ نفعت کریں۔ چنانچہ بخاری اور مسلم کی حدیث میں آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ جو نکاح کرنے پر قادر نہ ہو اس کے لئے پرہیز گار رہنے کی یہ تدبیر ہے کہ وہ روزہ رکھا کرے نور فرمایا ہے جو جو انوں کے کروہ کوئی تم میں سے نکاح کی قوت نہ لکھا ہو تو چاہیے کہ نکاح کرے کیونکہ نکاح آنکھوں کو خوب نچا کر دیتا ہے نور شرع کے اعھا کو زنا وغیرہ سے بچاتا ہے۔ ورنہ روزہ رکھو کہ وہ فحشی کر دیتا ہے۔

شرح اسکی یہ ہے کہ جو خواہش مرد کے دل میں عورت کی طرف یا عورت کے دل میں مرد کی طرف ہے وہ تقاضائے فطرت انسانی ہے لہذا اس خواہش کو نکاح کے ذریعہ سے پورا کرنا انسان کے دل میں بچی محبت نور پاکیزگی کے خیالات کو پیدا کرتا ہے۔ اور اگر ناجائز تعلقات سے پورا کرنا انسان کو ہٹاکی کی طرف بجاتا ہے اور اسکے دل میں بہ خیالات پیدا کرتا ہے۔ پس نکاح کو پاکیزگی کی طرف بچانے اور اسے ہٹاکی سے دور رکھنے کا ایک ذریعہ ہے۔ لہذا یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ فطری خواہش جو مرد لودِ عورت کے دل میں ایک دوسرے کیلئے موجود ہے اسکو گنہ کی یا ہٹاک خواہش کے نام سے منسوب کرنا سخت غلطی ہے کیونکہ اس خواہش کو فطرت انسان میں پیدا کرنے والا خود خدا تعالیٰ ہے لہذا اسی نے اپنی مصلحت اور حکمت سے بعض اغراض کیلئے اس خواہش کو انسان کے نفس میں مرکوز فرمایا ہے پس اسکا استعمال یعنی ناجائز طریقوں سے اسکا بوجھ کر یا بھٹک انسان کو ہٹاکی اور بد کی سطح پر لیجانے والا ہے۔ اغراضِ نکاح کا بوجھ مقصد ہی ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ذکر فرمایا ہے کہ پرہیز گاری ہی کی غرض سے نکاح کرو اور اولاد صالح طلب کرنے کے لئے دعا کرو جیسا کہ ارشاد ہے محصنین غفر مہمنا فعین۔ یعنی چاہیے کہ تمہارا نکاح اس نیت سے ہو کہ تم تعزلی اور پرہیز گاری کے قلعہ میں داخل ہو جاؤ۔ ایسا نہ ہو کہ حیوانات کی طرح محض نطفہ نکالنا ہی تمہارا مقصد ہو اور فرمایا ابتغوا ما کتب اللہ لکم یعنی فی لی لی کی قرمت سے اولاد کا قصد کرو جس کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے مقدر فرمایا ہے نیز نکاح کرنے سے انسان پابند ہو جاتا ہے مستعدی کے ساتھ کرنے کی فکر کرتا ہے لہذا بھلا کام کرنے سے ڈرتا رہتا ہے۔ محبت 'حیا'

قرآن مجید باری اس میں پائی باقی ہے وہ عزت کثرت کے ساتھ زندگی اور عزت ہے وہ ہے شہر امر میں سے چار جہاں ہے۔

یہ امر مفید صحت اطمینان بخش راحت دہش اور افراد سعادت آمیز ترقی زندگی دارین کا سبب ہے۔ اخلاق نہ بنی نکاحات میں امر پر غور کرو گے تو اس سر سر فوائد اسات "مورد پارکے۔ ثبات کیلئے اس سے بھر کوئی صورت نہیں جب اوطن کی بھی جڑ ہے اور ملک و قوم کیلئے اعلیٰ ترین خدمات میں سے ہے۔ دہد یوں سے چائے اور صد با امر میں سے محفوظ رکھنے کیلئے یہ ایک حکمی نسخہ ہے۔ اگر یہ قانون الکی بنی قوم میں نافذ نہ ہو تو آج دنیا انسان بنوئی۔ نہ کوئی مکان نہ کوئی باغ نہ کسی قوم کا نشان باقی رہتا۔

وجوہ تعدد از دلواج : (۱) تعدد زوجہ تعدد از دلواج سب سے مقدم دفعہ فقہی معنی پر بیجا غور رہنا اور بدنی سے چٹا ہے۔ تقویٰ ایک ایسی چیز ہے کہ اسے کھیاں ہر انسان کو اور سب باتوں سے مقدم رکھنا چاہیے۔ قدرت نے بھی آدمیوں کو "ممنون آدمیوں کی نسبت زیادہ قوی لشبوت مانا ہے اور ایسے آدمیوں کیلئے ایک عورت کافی نہیں ہو سکتی اور اگر انکو دوسرا یا تیسرا چوتھ یا پانچ کر کے سے روکا جائے گا تو اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ وہ تقویٰ کو چھوڑ کر یہ کاری میں مبتلا ہو جائیں گے۔

زنا ایک ایسی بکاری ہے جو انسان کے دل سے ہر ایک پائیز کی ضمانت کا خیال دور کر دیتی ہے اور اس میں ایک خطرناک ذہر پیدا کر دیتی ہے اس لئے ان لوگوں کیلئے یہ قوی لشبوت ہیں ضرور کوئی ایسا علاج ہونا چاہیے جس سے وہ نا مہین سیاد کاری میں پڑنے سے بچ سکیں۔ باقی رہا یہ امر کے قوی لشبوت آدمیوں کو ایک سے زیادہ عورت کی حاجت پڑے گی یہ اظہر من الشمس ہے۔

(۲) عورت ہر وقت اس قابل نہیں ہوتی کہ خود اس سے بہتر ہو سکے کیونکہ اول تو ذی طور پر ہر ایک عورت پر ہر ایک مہینے میں کچھ دن ایسے آتے ہیں یعنی ایام حیض جن میں مرد کو اس سے پرہیز کرنا چاہیے دوسرے ایام حمل عورت کیلئے ایسے ہوتے ہیں خصوصاً انکے پچھلے مہینے جن میں

عورت کو اپنے اور اپنے جنس کی صورت کیلئے ضروری ہے کہ وہ مرد کی صحبت سے پرہیز کرے اور یہ صورت کئی ماحول رہتی ہے بلکہ جب وضع حمل ہو جائے تو پھر بھی کچھ مدت تک عورت کو مرد کی صحبت سے پرہیز کرنا لازمی ہے اب ان تمام اوقات میں عورت کیلئے تو یہ قدرتی موانع واقع ہو جاتے ہیں مگر خدا نے کیلئے کوئی امر مانع نہیں دیا تا تو اب اگر کسی مرد کو غلبہ شہوت کا ان اوقات ہو تو وہ نقد و ازدواج کا کیا مانع ہے ہم اس امر کو تسلیم کرتے ہیں کہ کثرت سے ایسے مرد ہیں جو ان وقتوں میں دوسری عورت کرنے کے بغیر بھی عقلی کو قائم رکھ سکتے ہیں لیکن ساتھ ہی ہم یہ کہنے کو تیار ہیں اور کوئی عقل مند اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ دنیا میں قوی الشہوات آدمی بھی موجود ہیں اور اس قوت کا زیادہ ہو گا کسی صورت میں انکے لئے باعث الزام نہیں ہے پس اگر ان ایام یا اس قسم کے اوقات میں دوسری عورت سے نکاح کی ایازت نہ دی جائے تو پھر اس خواہش کے تقاضا کرنے کیلئے وہ ضرور ناجائز ذرائع استعمال کریں گے۔

(۳) اگر مہلکوں میں عورتیں آئندہ نو یا اس سال کی عمر میں شادی کے قابل ہو جاتی ہیں اس لئے ان مہلک میں شادی کا زمانہ عمر کے لحاظ سے بچپن کا زمانہ ہوتا ہے۔ شش سال کی عمر میں وہ بوڑھی ہو جاتی ہیں۔ اس لئے عقل اور خوبصورتی دونوں ایک وقت الگ اندر جمع ہو تیں۔ جب خوبصورتی کا یہ تقاضا ہوتا ہے کہ عورت حکومت کرے اس وقت عقل اور تجربہ کا نہ ہونا اس دعوے کا مانع ہوتا ہے اور جب عقل اور تجربہ حاصل ہوتا ہے تو خوبصورتی نہیں رہتی۔ اس لئے عورتوں کو لازمی طور پر ایک محکومی کی حالت میں رہنا پڑتا ہے کیونکہ عقل اور تجربہ بڑھاپے کے وقت وہ حکومت پیدا نہیں کر سکتی جو جوانی اور خوبصورتی میں کر سکتی تھی پس ہر حال میں عورت بوجہ حال اپنے ناکافی ہونے کا اقرار کرتی ہے کیونکہ مرد کو ان دو صفوں کے جمع کرنے کی ضرورت قدرتی طور پر ہے اور کوئی ایک عورت ان دو صفوں کی جامع نہیں۔ اس لئے مرد اس ضرورت کو وہ عورتوں کے جمع کرنے سے باری کرتا ہے جن میں سے ایک میں سے ایک میں حسن ہو اور ایک میں تجربہ تاکہ دونوں کے مجموعہ سے اس طرح مجمع ہو ایک اس کے نفس کو خوش کرے دوسری اس کی خدمت کرے

اس لئے یہ ایک بالکل قدرتی امر ہے کہ ان مردوں میں تعدد ازدواج مجاز رہتا ہو۔

(۴) ہر ملک میں مردوں کی نسبت عورتوں کے قوتی بوجھ سے جہد فی سائر ہوتے ہیں۔ پس جہاں مرد کے قوتی بالکل محفوظ ہوں جیسا کہ وہ اکثر حالات میں ہوتے ہیں اور عورت بوجھ سے بھگی ہو دوسری عورت سے نکاح نہ بھٹھلے حالات میں مرد کیلئے ایسا ہی ضروری ہو گا جیسا کہ پہلے کسی وقت پہلی عورت سے نکاح کرنا ضروری تھا۔ پس جو قانون تعدد ازدواج سے روکتا ہے وہ مردوں کو جن کے قوتی خوش قسمتی سے بوجھ کی مر تک محفوظ رہیں یہ راہ دیتا ہے کہ وہ ان قوتی کے تحفظ کو ذمہ دار ہے۔ یہ پورا کر لیں۔ ایسا قانون عام انسانوں کی حالتوں کے مطابق ہو کر ہو سکتا ہے۔

(۵) مذکورہ بالا ضروریات تو مردوں کی ہیں مگر خود عورتوں کو بعض اوقات اپنی مجبوریاں آتی ہیں کہ اگر ان کے لئے یہ راہ کھلی نہ رکھی جائے کہ وہ ایسے مردوں سے نکاح کر لیں جن کے گھروں میں پہلی عورتیں موجود ہیں تو ان کا نتیجہ بدکاری ہوگا۔ ایک ہی امر پر غور کرو کہ کس طرح ہر سال دنیا کے کسی نہ کسی حصہ میں لاکھوں مردوں کی جائیں لڑائیوں میں تلف ہو جاتی ہیں حالانکہ عورتیں بالکل محفوظ رہتی ہیں۔ اور ایسے واقعات یعنی جتنوں میں مردوں کی جانوں کا تلف ہونا ہمیشہ ہونے رہتے ہیں اور جب تک دنیا میں مختلف قومیں آباد ہیں ایسے واقعات ہمیشہ پیدا ہوتے رہیں گے اور ہمیشہ اس سے مردوں کی تعداد میں کمی ہو کر عورتوں کی تعداد بڑھ جاتی تو ایک اسی امر سے اگر یہ بھی فرض کر لیں کہ عورتوں کی تعداد کی یہ بڑھتی کمی قوم میں ہمیشہ کی حکم رہی تاہم اس سے تو انکار نہیں ہو سکتا کہ یک وقت تک مردوں کی اس کمی کا اثر ضرور دیکھا جائے گا۔ اب یہ عورتیں جو مردوں کی تعداد سے زیادہ ہوں گی جن کے لئے کیا سوچا گیا ہے تعدد ازدواج کی ممانعت کی صورت میں ان کا کیا حال ہو گا۔ کیا ان کو یہ جواب نہیں ملے گا کہ جس مسئلہ میں مرد کی طرف وہ خواہش پیدا ہو جو قدرت نے فطرت انسانی میں رکھی ہے وہ جائز طریقوں سے اسے پورا کرنے سے منع کر دیکھ دو کہ تعدد ازدواج کی راہ کو بند کرنے سے انہوں نے عورتوں کو جو اس طرح لڑائیوں کے جہ سے بڑھ

تئیں یہ جن کے لئے کھانے کے ذرائع تھیں، رہے نہ یہ کسی جو نب نہ دینا پڑا۔ بلکہ مانعین تعداد پر افسوس ہے کہ ایک غلط اصول کی حمایت میں انسانی ضروریات پر ایک لمحہ اپنے بھی غور نہیں کرتے وہ نہیں سوچتے کہ تعداد ذرواج کے سوائے اور کوئی ایسی دوا نہیں جو ان ضروریات کو پورا کر سکے۔

(۶) گذشتہ مردم شماری میں بعض محاسین نے صرف نکال اٹالہ کے مردوں و عورتوں کی تعداد پر نظر کی تھی تو معصوم ہوا تھا کہ عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ہے جو کہ قدرتی طور پر تعداد ازدواج پر ایک جنم دینا ہے جسکو شک ہو وہ بیکند و سلیمند مردوں و عورتوں کی تعداد کو سرکاری کثافتات مردم شماری بند میں ملاحظہ کرے تو عورتوں کی تعداد مردوں سے زیادہ ثابت ہوئی۔ اس کے ساتھ ہی ہم اس امر کی طرف بھی توجہ دلاتے ہیں کہ یورپ میں ہر سکوپ ممالک سے زیادہ کہ تعداد ازدواج کی ضرورت سے سزاوارتہ و سزاوارتہ ہے عورتوں کی تعداد مردوں سے کہیں قدر زیادہ ہے۔ چنانچہ برطانیہ کھانا میں ہزاروں کی جنگ سے پہلے بارہ لاکھ ہزار تین سو پچاس عورتیں تھیں جن کیلئے ایک بیوی والے تعداد کی روت کوئی مرد صیہ نہیں ہو سکتا۔ فرانس میں ۱۹۰۱ء کی مردم شماری میں عورتوں کی تعداد مردوں سے چار لاکھ تئیس ہزار سات سو نو زیادہ تھی۔ برمنی میں ۱۹۰۱ء کی مردم شماری میں ہر ہزار مرد کیلئے ایک ہزار تئیس عورتیں موجود تھیں۔ گویا کل آبادی میں آٹھ لاکھ ستائیس ہزار پچاس سو تالیس عورتیں ایک تھی جن سے شادی کرنے والا کوئی مرد نہ تھا۔ سویڈن میں ۱۹۰۱ء کی مردم شماری میں ایک لاکھ پچاس ہزار آٹھ سو ستر عورتیں اور مہلایہ میں ۱۹۰۱ء میں چھ لاکھ چالیس ہزار سات سو چھیانوے عورتیں مردوں سے زیادہ ہیں۔

اب ہم سوال کرتے ہیں کہ اس بات پر فخر کر لینا تو آسان ہے کہ ہم تعداد ازدواج کو برا سمجھتے ہیں مگر یہ بتادیا جاوے کہ ان کم از کم چالیس لاکھ عورتوں کیلئے کون سا قانون تجویز کیا گیا، ہے کیونکہ ایک بیوی کے گھر سے کی رو سے انگلینڈ میں تو عورتیں نہیں مل سکتیں۔ ہمارا سوال یہ ہے کہ جو قوانین امن کی ضروریات کیلئے تجویز کئے جاتے ہیں وہ انہوں کی ضروریات کے مطابق بھی



ہونے چاہیے۔ انہیں وہ قانون جو تعدد ازدواج کی ممانعت کرتا ہے ان چالیس اکتھ عورتوں کو یہ کہنا ہے کہ وہ اپنی فطرت کے خلاف عقلیں پورا نکلے دلوں میں مردوں کیلئے کبھی خواہش پیدا نہ ہو لیکن یہ تو ناممکن امر ہے جیسے کہ خود تجربہ شکایت کر رہا ہے جس نتیجہ یہ ہو گا کہ جائز طریق سے روکے جانے کے باعث وہ ناجائز طریق استعمال کر میں گی۔ اس طرح پر ان میں زنا کی کثرت ہو گی اور یہ تعدد ازدواج کی مخالفت کا نتیجہ ہے اور یہ امر کہ زنا پھیلے گا خیالی ہی خیال نہیں بلکہ امر واقع ہے جیسا کہ بزرگوار والدہ المحترمہ جن کی تعدد سے ثابت ہو رہا ہے جو ہر سال پیدا ہوتے ہیں۔

(۷) نکاح کے اغراض میں ایک یہ بھی ہے کہ مرد و عورت ایک دوسرے کیلئے بطور رفیق کے ہوں جسے اگر کوئی وجہ ایسی پیدا ہو جائے کہ جس کے سبب سے عورت مرد کیلئے لہو و رفیق کے نہ رہے یا اس سے سکودہ خوشی حاصل نہ ہو سکے جو ایسے رفیق سے ہونا چاہیے۔ تو ان صورتوں میں بھی مرد کو دوسرا نکاح کرنے کی اجازت ہونا چاہیے۔ مثلاً اگر عورت کو کوئی ایسی بیماری لاحق ہو جائے جو اسکو ہمیشہ کیلئے یا مدتوں کیلئے ناقابلِ ترمیم یعنی اس امر کے قابل نہ رہے دے کہ خاوند اس سے تعلقاتِ زمان و شانی رکنہ سکے تو کوئی وجہ نہیں کہ کیوں نکاح کی اصل غرض کو مرد دوسرے نکاح کے ذریعہ سے پورا نہ کرے جیسا کہ انسانی زندگی کے حالات کا دائرہ وسیع ہے دینا ہی ان ضروریات کا دائرہ بھی وسیع ہے جو بعض وقت مرد کو دوسرا نکاح کرنے کیلئے مجبور کر دیتی ہے ہم سمجھتے ہیں کہ ایسی ضروریات اکثر پیدا نہیں ہوتیں مگر جب واقعی وہ ضرورتیں پیدا ہو جائیں اور یہ ضروری ہے کہ ہر انسان کے طبق میں وہ کم و بیش پیدا ہوتی رہیں تو سوائے تعدد ازدواج کے اور کوئی ذریعہ انکے پورا ہونے کا نہیں۔ پس اس علاج کو روکنا صدیوں کو بوجھتا ہے اسی طرح تعدد ازدواج اکثر حالات میں طوائفوں کی کمی کا ذریعہ ہو سکتا ہے۔

(۸) قدرت نے عورت کو دو سالانہ دینے میں جو مرد کیلئے باعثِ کشش ہیں اور مرد و عورت کے تعلق میں ان فرائض اور نشتر کے موجبات کی موجودگی ایک نہایت ضروری امر ہے اور صرف اسی صورت میں نکاح باہر کثرت ہو سکتا ہے کہ ایسے سالانہ کشش عورت میں موجود ہوں اور اگر

عورت میں ایسے سالن موجود نہ ہوں۔ یا کسی طرح سے جانتے رہیں تو مرد کا عورت سے وہ تعلق نہیں ہو سکتا پس ایسی صورت میں اگر خاوند کو وہ سہری شادی کی اجازت نہ دی جائے تو یا تو وہ کوشش کرے گا کہ کسی طرح اس عورت سے تہات حاصل کر لے اور یہ اگر ممکن نہ ہو تو یہ کاری میں مبتلا ہو گا اور ناجائز تعلق پیدا کرے گا کیونکہ عورت کی رفاقت سے اسے وہ خوشی حاصل نہ ہو سکے جس کا حصول فطرت انسانی چاہتی ہے تو ناچار اس خوشی کے حصول کیلئے وہ اور ذریعے تلاش کرے گا ان صورتوں کیلئے تعدد ازواج ہی ایک علاج ہے اور اسی ذریعہ سے ایک گھرانہ خوشحال ہو سکتا ہے (۹) تعدد ازواج کے روکنے سے بعض اوقات نکاح کی تیسری فرض یعنی نسل انسانی حاصل نہیں ہو سکتی۔ مثلاً اگر عورت بانجھ ہو اور اس کا عظم یا قابل علاج ہو تو تعدد ازواج کی ممانعت کی صورت میں قطع نسل لازم آئے گا۔ یہ ہماری عورتوں میں پائی جاتی ہے اور سوائے تعدد ازواج اور کوئی رو نہیں جس سے یہ کمی پوری ہو سکے۔ ایسی صورت میں عورت کو طلاق دینے کی کوئی وجہ موجود نہیں اور ممکن ہے کہ عورت و مرد میں ایسی محبت بھی ہو کہ وہ ایک دوسرے سے جدا نہ ہو سکتے ہوں۔ اس بناءً نسل کا ذریعہ صرف یہی ہے کہ ایسی صورتوں میں مرد کو نکاح ثانی کی اجازت دی جائے۔ علاوہ ازیں اور بھی بہت وجوہ ہیں جو تعدد ازواج کی ضرورت کو ثابت کرتے ہیں اور ان سب کو تفصیل سے بیان کرنے کی یہاں گنجائش نہیں ہے۔

اصل سبب تعدد ازواج کا یہ کاریوں سے پناہ ہے جو لوگ جنوں میں تعدد ازواج کے مخالف ہیں وہ اندرونی خواہشات اور افعال کا مطالعہ فرمادیں۔ جس قوم نے زبان سے پاک تعدد ازواج کا انکار کیا ہے وہ عملی طور پر ناپاک تعدد ازواج یعنی زنا کاری میں گرفتار ہوئے ہیں انکی خواہشوں کی وسعت اور دست درازی نے ایک عورت پر قناعت نہ کر کے ثابت کر دیا ہے کہ فطرت میں تعدد اور شوق کی آرزو ضرور ہے خدا تعالیٰ کے قانون کا یہ محتضاً ہو نا چاہیے کہ وہ انسان کی وسیع خواہشوں اور اندرونی میلانوں پر مطلق اور حاوی ہو کر ایسی ترتیب اور طرز پر واقع ہو کہ مختلف جذبات و ملی طلبات کو بھی تقویٰ اور طہارت کے دائرہ میں محدود رکھے۔

مرد کیلئے تعدد ازواج چار تک محدود ہونے کی وجہ: ہم دیکھتے ہیں عورت کو عورت کے علاوہ محدود ہونے کی وجہ سے خدائی کی نشانیں شکست و ماتم نہت و مسننت پر مبنی ہے ہم نہیں ازیں لکھ چکے ہیں کہ مرد کو قوتیں اور طاقتیں بہ نسبت عورت کے زیادہ عطا کی گئی ہیں۔ اس لئے کئی عورتوں سے ایک زمانہ میں نکاح کر سکتا ہے تعدد ازواج کی مسلمات نکاح کی علت غائی سے معلوم ہو سکتی ہے وہ نکاح کی علت غائی جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ سب سے اول: انہم تقویٰ و عفت و تواضع اور چار نکاح تمام جنسی آدم کی قوت کے یکساں نہیں ہوتی اس لئے خدا نے ان کی طاقتوں و قوتوں سے مناسب ان کے لئے اسباب فراہم کئے ہیں سو جن اشیا میں کو بیچون و توقان شہوت زیادہ ہو انکی حفاظت عفت کیلئے ہر سال میں پھر عورتوں کو متوجہ ہے انکے پاس ہونا چاہیے اور ایسے آدمیوں کیلئے یہ حد: عین قانون قدرت کے مطابق ہے۔

تخصیص اس جمال کی یہ ہے کہ ایسا آدمی جب کسی ایک عورت کو نکاح میں مانے گا تو کم از کم یہ عورت اس کیلئے عین وہ تک کافی ہے کہ وہ نکاح کی شناخت کم از کم تین ماہ تک مقرر ہے جس اور اس بعد میں اس عورت کو عمل نہیں جائے تو اسے بیچنا و خوش شہوت والے آدمی اگر اس عورت سے صحبت کرے گا تو صحبتیں پر اثر پڑے گا وہ عمل کر جائے گا اندیشہ ہے لہذا اس عورت کو آدمی دیکھے اور اس عورت سے صحبت ترک کر کے دوسری عورت نکاح میں لے گا اگر دوسری عورت کو بھی تین ماہ تک قرار عمل ہو چلائے تو اس سے بھی صحبت ترک کرنی پڑے گی۔ کیونکہ اس سے استقطاع عمل کا اندیشہ ہے اور والدین کے شہوانی خوش صحبتیں پر اثر ڈالنے میں۔ یہ چھ ماہ ہوئے۔ اب تیسری عورت سے نکاح کرے گا۔ اگر تیسری عورت کو بھی عمل ہو گیا تو اب اس سے بھی اس کو صحبت ترک کرنی پڑے گی۔ یہ نو ماہ ہو گئے۔ اب چلی عورت کا وضع حمل ہو جائے گا مگر وہ نو ماہ تین ماہ تک قابل صحبت نہیں ہو سکتی لہذا اسکو چوتھی عورت نکاح میں لانی پڑے گی۔ اب چوتھی عورت کے حمل کی شناخت بھی تین ماہ تک مقرر ہے یہ ایک سال ہو اور اس اثنا میں

پہلی عورت جسکو منع حمل سے تین ماہ گزر چکے ہیں تعلقات زمان و شہلی کے لئے تیار ہو جائے گی۔ اس طرح منع حمل کے بعد ہر ایک نوبت دعوت اللہ سے مبرا ہو گی۔

پس یہ تعداد ہر ایک قومی الشبہات انسان کیلئے کافی اور عین قانون قدرت و فطرت کے مطابق ہے اور اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ خدا تعالیٰ نے جو قرآن کریم میں دو دو تین تین چار چار تک فرمایا ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ بعض آدمیوں کیلئے ہر سال میں دو عورتیں ہی کافی ہو سکتی ہیں کیونکہ بعض عورت کے ہوا و نہیں ہوتی یا دیر سے حمل پھیرتا ہے اور بعض کے لئے سال میں تین ہی کافی ہو سکتی ہیں اور بعض کو چار کی ضرورت پڑتی ہے۔

حاصل کے ساتھ منع صحبت کی وجہ ایک تو اندیشہ استقامت حاصل ہے۔ دوسرے اس حاصل سے ہر ہوا و ہو گی اسکے اخلاق و اطوار میں والدین کے شہوانی جوش سرکوز ہو کر بہ اخلاقی پیدا کریں گے۔ کیونکہ جوش شہوت کا اثر جنسین پر بالخصوص پڑتا ہے اور وہ طبع میں فطری ہو جاتا ہے اور کو فطری قاعدہ کی رو سے اس بات پر اعتراض ہو سکتا ہے کہ دودھ پانی والی سے صحبت کرنی چہ کیلئے مضر ہے لیکن اطباء نے اس امر کی اصلاح بعض آدمیوں کے ساتھ بتائی ہے۔ لہذا یہ امر قاعدہ نہ رہا۔

اب رہی یہ بات کہ چار سے زیادہ عورتوں نہ جائز ہو اتو غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ضرور تھا کہ ایک خاص حد تک عورتوں کی زندگی ورنہ اگر حد مقرر نہ ہوتی تو لوگ حد اعتدال سے نکل کر حد بائک ہو جاتے اور ایسا کرنے سے انسانوں پر اور خود اپنی جانوں پر ظلم اور بے اعتدالیاں کرتے اور ضرورت چار سے رفع ہو گئی تھی اسلئے زائد کو ناجائز قرار دیا۔

خلاصہ وجوہ تعدد ازواج: (۱) تقویٰ (۲) حفظ القوی (۳) موافقت نسیم اور طلاق کا بھی موقع نہیں (۴) حرم (۵) کثرت تولد نباتات بعض بلاد اور خاندانوں میں (۶) پوسٹیکل مصالحت اور سیاسی ضروریات عورت غالباً بچا۔۔۔ اس کے بعد قابل نسل نسیم رہتی خلاف مردوں کے کہ وہ نوے برس تک ہمارے ملک میں اس قابل میں (۸) مشاہدہ کثرت زنا جن بلاد میں تعدد ازواج جائز

نہیں انہماک میں بغیر درت صحبت کسی ور سے منہ رجا با اسباب ہیں جو نقد و ازواج کی ضرورت کو بیان کرتے ہیں۔

نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ نسبت اپنی امت کے زیادہ بیویاں کرنے کی وجہ -  
(۱) جیسا کہ آپ ہنسی آدم کے مردوں کیلئے رسول تھے ایسا ہی عورتوں کے بھی رسول تھے ہذا  
ضروری تھا کہ کچھ عورتیں آنحضرت ﷺ کی دائمی صحبت میں رہ کر آنحضرت ﷺ سے تعلیم پا  
کر دوسری عورتوں کو تعلیم و تبلیغ اسلام کریں سو اسی غرض کیلئے آنحضرت ﷺ نے یہ نسبت اپنی  
امت کے زیادہ بیویاں کی ہیں۔

(۲) آپ کی جسمانی و روحانی قوت بہ نسبت لوگوں کے بہت بڑھی ہوئی تھی آپ صوم و صبا یعنی  
روزہ و روزہ رکھ لیا کرتے تھے مگر امت کو اس سے منع فرمایا لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ  
تو صوم و وصل رکھتے ہیں تو فرمایا تم میں مجھ سا کون آدمی ہے ایسا عند ربی ہو یعنی  
وہ سفینی۔ ترجمہ: یعنی میں اپنے پروردگار کے پاس شب بپاش ہوتا ہوں وہ مجھے کھلاتا چلاتا ہے۔

(۳) آنحضرت ﷺ کے نکاحوں کے متعلق بڑی غلط فہمی پھیلی ہوئی ہے کیونکہ آپ  
کے نکاحوں کی اصلی غرض یا تو محض بہرہ رسانی و ترمیم تھا یا مختلف قوموں کو ایک کرنا ذرا انکے علاوہ بھی  
متعدد ملکی مصالح اور دینی اغراض تھیں مگر ہمارے مخالفین انکی بنا نفسانی خواہش مٹاتے ہیں  
(تعود باللہ) تاریخ شاہد ہے کہ جس وقت آنحضرت ﷺ نے ۵ برس کی عمر میں نکاح کیا تو آپ  
حضرت اور پرہیزگاری میں تمام عرب میں مشہور تھے پھر اسکے بعد ۲۵ سال تک یعنی جب تک  
حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زندہ رہیں۔ آپ نے دوسری عورت سے نکاح نہیں کیا۔ حالانکہ  
عرب میں تعدد ازواج کی رسم بلا قید کسی شرط کے مروج تھی پس ان لوگوں کا جو کہ مافوق تک  
افعال میں یہ اغراض تلاش کرتے ہیں یہ فرض ہے کہ وہ اسکا سبب بھی تلاش کریں کیونکہ  
آنحضرت ﷺ نے ۵۵ سال کی عمر تک جب آپ ۷۰ برس ہو چکے تھے ایک سے زیادہ عورت سے

کاح نہیں کیا، افسانہ ہی نہ اس کی وقت ایک شخص کے دل پر عکاس ہو سکتی ہیں تو وہ جو اہل کا وقت ہو تو اسے ایک جذبات ہو اہل جو اس میں ہوتے

میں گھر اس زمانہ کے وقت آپ نے ایک فی لی پر اس انتظام کیا کہ جس وقت قریش نے حج ہو کر آپ کو یہ امانت آپ کے ہاتھ لگائی تو انہوں نے یہ تو ہم آپ کو دینا سزاوارنا لیتے ہیں اور خود ہمارے خود ہمارے گھر میں آپ سے نکاح کرنے کیلئے حاضر کرتے ہیں تو آپ نے ہاتھ بھی پرہیز نہ کیا۔ اس سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا کہ انسانی خوشیوں کے لئے کلام وقت ہوئی کلام وقت ہے اور چونکہ آپ کے ان زمانہ کی نسبت آپ کے تحت قرین دشمنوں کو بھی قرار ہے کہ آپ اس وقت خلافت پر کبھی کی خلافت کا نمونہ تھے اس لئے یہ الزام کہ انسانی خوشیوں کو پورا کرنے کیلئے آپ نے شادیاں نہیں آپ کی ذات سمیت مناسب پر سخت یہ بیان ہے۔ (۳) آنحضرت ﷺ کے بعد انی زمانہ اور آخری زمانہ میں بڑا بھاری تغیر واقع ہو چکا تھا ہندوستانی مسلمانوں میں جب تک میں آپ نے تبلیغ شریعت کی تو اگرچہ کفار کی طرف سے مسلمانوں کو ملین طرح کے دکھ اور ناہنیں پہنچتی تھیں مگر شریعت واری کے تعلق منقطع نہیں ہو چکے تھے نفس مایہ کے لوگ جو ذہنی عزت و وجاہت تھے وہ نسبتاً کفار کے مصلوں سے محفوظ تھے اور ان سے تعلقات بھی نہ کھتے تھے چنانچہ خود آنحضرت ﷺ کی ایک لڑکی ایک کافر سے بیاہی ہوئی تھی اور حضرت ابو بکرؓ کی لڑکی کا نکاح کی منگنی بھی ایک کافر کے لئے تھی جویر بن مطعم سے ہوئی تھی۔ مگر مطعم نے بدیں وجہ انکار کر دیا کہ اس تعلق سے خوف ہے کہ لڑکا سنہ دین میں چلا جائے گا۔ انکے بعد ہی حضرت عائشہؓ کا نکاح آنحضرت ﷺ سے ہوا۔ اگرچہ بعد میں ایسے تعلقات تھے مگر بہت آہستہ یہ تعلقات منقطع ہو چکے تھے اور کسی مسلمان عورت کا نکاح کے ساتھ نہ جانا انکے لئے بلائیت کا موجب تھا پھر آپ کی ہجرت سے رہے سے تعلقات بھی کٹ گئے ہیں مسلمان لڑکیوں کا وہ عورتوں کیلئے ضروری تھا کہ مسلمان ہی خواہ وہ ہوں۔

اللہ تعالیٰ وہ نظر رکھ کر ہم کو آنحضرت ﷺ کے نکاحوں کو دیکھتا ہے اس سے کسی کو انکار نہیں کہ سوائے حضرت عائشہ کے آپ کی ساری بیویاں یوم عور تھیں تمہیں انکو ہم الگ الگ جماعتوں پر

تقسیم کرتے ہیں۔

اول وہ عورتیں جنہوں نے اپنے خاوندوں کے ساتھ جہشِ بدرہ کی صرف ہجرت کی تھی اور دوسری وہ عورتیں جو کسی قوم کے سرداروں کی لڑکیاں یا نواسیاں تھیں اور جنگِ خلافتِ راجوں میں مارے گئے انکا ذکر ہم ہی ترتیب سے کرتے ہیں جس ترتیب سے ان کے نکاح ہوئے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وفات کے بعد سب سے پہلے آپ نے ام المومنین سوہدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح کیا۔ سوہدہ اور اسکا خاوند بعد ازاں ہی میں ہجرت کر کے حبش کو چلے گئے تھے مگر اس جگہ وہ وہاں ہو گئیں۔ واپس آئے پر آنحضرت ﷺ نے آپ سے نکاح کیا۔

اسکے بعد ام المومنین حضرت رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے آپکا نکاح ہوا یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی لڑکی تھیں انہوں نے بھی اپنے خاوند کے ساتھ ہجرت کی۔ جب آپ وہاں ہو گئیں تو حضرت عمر نے پہلے حضرت حمزہ کو اور پھر حضرت ابوبکرؓ کو آپ سے نکاح کرنے کیلئے کہا۔ مگر ان دونوں نے انکار کیا اس کے بعد آپکا نکاح رسول اکرم ﷺ سے ہوا۔ حضرت عمر کا خود حضرت عثمان اور حضرت ابوہریرہؓ کو کساتا ہے کہ مسلمانوں کو کس قدر مشکلات تھیں۔ اسکے بعد ام المومنین مرسلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں وہ بھی اپنے خاوند کے ساتھ ان پہلے کردہ میں شامل تھیں جو سب سے اول کفار کے ظلم سے بچنے کے لئے حبش کو ہجرت کر گیا۔ ام سلمہ کے خاوند کی موت کا موجب ایک زلزلہ ہوا جو ان کو ایک لڑائی میں لڑ تھا۔ ام سلمہ کے بعد ام حبیبہ سے آپ نے نکاح کیا یہ قریش کے مشہور سردار ابوسہیل کی لڑکی تھیں۔ آپ مع اپنے خاوند کے سرداروں سے سرداروں میں شامل تھیں جو ہجرت کر کے حبش کو چلا گیا وہاں ان کا خاوند بیساف ہو گیا اور قحط سے وہ زخم مر گیا لیکن اسلام پر قائم رہیں اور آنحضرت ﷺ نے ان کا نکاح فرمایا۔

اسکے بعد آپ کا نکاح ام المومنین زینب بنت جہش سے ہوا انکو زینب بنت جہش کے والدین نے طلاق دیدی تھی اسکے بعد آنحضرت ﷺ نے ان کا نکاح فرمایا۔ اسکے بعد ام المومنین زینب بنت خزیمہ سے نکاح ہوا جو ام المومنین کے نام سے مشہور تھیں آپکا خاوند احد کی جنگ میں شہید ہو گیا تھا۔

آپ خود بھی کھانچ سے دو تین ماہ بعد ہی حضور ﷺ کے روز وفات ہو گئیں ام المومنین میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی مساجرات میں سے تھیں اور وہ ہونے کے بعد آنحضرت ﷺ کے نکاح میں آئیں اب اس قدر سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جس قدر عورتیں آپنی ازواج مطہرات میں شامل ہوئیں وہ سب کی سب ایسی تھیں جو اہل ایمان میں مسلمان ہوئی تھیں اور آخر کفار کے ہاتھ سے طرح طرح کے دکھ اٹھا کر جلا وطنی اختیار کر کے دوسرے ملکوں میں انہوں نے ہلائی اور وہ سب کی سب قریش کے شریف خاندانوں سے تھیں۔ ایک طرف تو وہ اپنے گھر بار کو چھوڑ چکی تھیں۔ اور اپنی جائیداد اور آسائش کو قربان کر کے صرف دین کی خاطر جلا وطنی قبول کی تھی۔ اب دوسری مصیبت یہ آپنی کہ ان کے خاوند جو محنت و مشقت کر کے انکو کھلاتے تھے وہ بھی مر گئے یا جنگوں میں شہید ہو گئے اس شخص کی حالت میں انکی تکالیف کا اندازہ کون کر سکتا ہے کیا جائز تھا کہ ان عورتوں کو کفار کی طرح واپس بھیج دیا جاتا تاکہ وہ طرح طرح کے دکھ دیکھ کر ان کو مار ڈالتے یا کیا درست تھا کہ انکو بغیر خبر گیری کے چھوڑ دیا جاتا تاکہ وہ سخت حال ہو کر جلا ہو جائیں نہیں نہیں۔ اسلام یہ نہیں چاہتا کہ ان لوگوں کو جنہوں نے مذہب اور دین کی خاطر طرح طرح کے دکھ اٹھائے تھے یوں ذلت اور کس پھر کی حالت میں جلا ہوئے کیلئے چھوڑ دیا جاتا خود اپنے ہاتھوں سے دشمنوں کے حوالہ کر دیا جاتا تاکہ جو ظلم چاہیں ان پر کریں اس دعویٰ کی حالت پر رحم کھائی رسول کریم ﷺ نے انکو اپنی ازواج مطہرات ہونے کا شرف عطا کیا جس عزت کو انہوں نے گھر بار چھوڑ کر دین کی خاطر چھوڑا تھا اس سے بھی وہ چند عزت انکو اس دنیا میں دیا ہے

ام المومنین جو یہ اور ام المومنین صفیہ رضی اللہ عنہا ان عورتوں میں سے تھیں جو قوم کے سرداروں کی لڑکیاں تھیں اور جنگوں میں گرفتار ہو کر مسلمانوں کے ہتھ میں آئیں ان میں سے سابق اللہ کر ایک کافر کی بیوی تھیں جو لڑائی میں مارا گیا۔

مال غنیمت میں وہ غنیمت ان قیس کے حصہ میں آئیں غنیمت نے بہت سارے پیارے رکھنے کے علاوہ ان میں ان سے مانگا جسے دے نہ سکتی تھیں چنانچہ آپ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور سارا قصہ



آنحضرت ﷺ کے روپ و بیان کیا اور یہ بھی بیان کیا کہ میں اپنے قوم کے سردار کی لڑکی ہوں۔ پس آنحضرت ﷺ نے مناسب نہ سمجھا کہ وہ اپنی قوم میں واپس جائے تاکہ کوئی اور قبیلہ نہ ہو اور نہ وہ روپیہ دے کر آپ نے ان سے نکاح کر لیا کیوں کہ عربوں کی غیرت یہ برداشت نہ کر سکتی تھی کہ ایک رئیس کی لڑکی ہو کر کسی کم درج کے آدمی کے نکاح میں جاوے۔

ام المؤمنین صفیہ خیمہ کی لڑائی میں ہاتھ آئی تھیں پہلے وجہ نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ قیدی مردوں میں سے ایک مجھے دی جائے جس پر آپ نے اس سے کہا جسے چاہے لیو۔ (مردوں نے صفیہ کو چننا۔ مگر لوگوں نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا کہ وہ ایک سردار کی لڑکی ہے اور مناسب نہیں کہ آپ کے سوا وہ کسی دوسرے کے قبضہ میں آئے یا نکاح کرے۔ اس پر آپ نے ان سے نکاح کیا۔

بن آخری دونوں نکاحوں سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ ان میں آنحضرت ﷺ کی غرض یہ تھی کہ ایک تعلق سے وہ کل کی کل قوم فساد سے رک جاوے اور اسی طرح پر وہ قومیں جنگی مریں جنگوں میں گذرتی ہیں ایک ہو جائیں یہ امر کہ اس ذریعہ سے آپ نے پوری پوری کامیابی حاصل کی ایسا بدیہی اور صاف ہے کہ جس کے بیان کرنے کی حاجت نہیں۔

نکاح میں تعین صرکار از: (۱) نکاح میں یہ بات متعین ہوئی کہ مقرر کیا جائے تاکہ خلوت کو اس نظم و تعلق کے توڑنے میں مل کے نقصان کا خطرہ نہ ہو بلکہ ایسی ضرورت کے جس کے بغیر اسکو چارہ نہ ہو اس پر جرات نہ کر سکے پس صر کے مقرر کرنے میں ایک قسم کی پابندی ہے۔ (۲) نکاح کی عظمت خیر مل کے جو کہ شرم گاہ کا بدلہ ہوتا ہے ظاہر نہیں ہوتی کیونکہ لوگوں کو جس قدر مال کی حرص ہے اور کسی چیز کی فحش ہے لہذا اسی کے صرف کرنے سے ایک چیز کا سہم بائٹا ہونا معلوم ہو سکتا ہے اور اسکے سہم بائٹا ہونے سے اولیاء کی آنکھیں اس شخص کو اپنے لغت جگر کے مالک ہوتے ہوئے دیکھنے سے ٹھنڈی ہو سکتی ہیں۔

(۳) اگر کسی سب سے نکاح و زنا میں امتیاز ہو جاتا ہے دینا حجہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے ان تبطلوا ما معکم الکفر محصیوں غیر مصافحین تو ایسے سب سے اپنے مالوں کے تمام اپنی اقسامت لی حفاظت کر لیا جائے گا اور صرف مسیحی نکالنے والے نہ ہوں۔

یہی وجہ ہے کہ رسوم حلف میں سے آنحضرت ﷺ نے وہ جو بے ضرر ہو سکتا رہا ہے اور جو ضرر پہنچا دیتا ہے اس سے اجتناب فرمایا ہے۔  
 مسیحیوں و یہود کے وجہ سے دینا حجہ نکاح کے بعد جو عام لوگوں کو روٹی لٹا دینی باقی ہے اس کے اقرار میں بہت سی مصلحتیں ہیں۔

(۱) اس سے نکاح کی اور اس بات کی اشاعت اور شہرت ہوتی ہے کہ نبی سے دشمنوں کو پتہ چلتا ہے یہ اشاعت ضروری ہے تاکہ سب میں کفر نہ پھیلے اور ہم کو کفر سے بھی بچا دے۔  
 (۲) یہ امر ان کے دل میں معلوم ہو جائے اور لوگوں کے سامنے اس عورت کے ساتھ جائز تعلق متعلق ہو جائے۔  
 (۳) اس عورت سے اور ان کے کتبے کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک پایا جاتا ہے کیونکہ اس کے لئے مال کا خرچ کرنا اور لوگوں کا اس کیلئے جمع کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ خداوند کے نزدیک نبی کی وقعت اور عزت ہے اور یہاں نبی کے مابین اس قسم کے امور الفت قائم کرتے ہیں خاص کر ان کے اولیاء میں ضروری ہوتے ہیں۔

(۳) ایک جدید نعمت کا حاصل ہونا اہلدار شکر و سرور خوشی کا سبب ہے اور مال کے خرچ کرنے پر آدمی کو امداد کرتا ہے اور اس خواہش کی پوری کرنے سے سخاوت کی عادت و خصلت پیدا ہوتی ہے اور عقل کی عادت چلتی رہتی ہے اس کے علاوہ بہت سے فوائد ہیں سوچو نگہ سیاست مدینہ و منزیلہ و تمدن یہ نسل و احسان کے متعلق کافی فوائد اور مصالح و ایسے امور ہیں اس لئے آنحضرت ﷺ نے اس کی طرف رغبت اور حرص دلائی اور خود بھی اسکو عمل میں لائے اور آنحضرت ﷺ نے وہیہ کی بھی کوئی حد مقرر نہیں کی مگر وہ سداورجہ کی حد بھری ہے اور آپ نے حضرت عقیقہ کے ایسے لوگوں کو ملیدہ نکالا تھا اور آپ نے بعض اپنی بیویوں کا ولیدہ دوہو جو سے بھی کیا ہے اور فرمایا

اذا دعی احدکم الی الولیمة فلیما ینہا۔ ترجمہ:۔ یعنی جب تم میں سے کسی کو ولیمہ کی مسنون دعوت میں بلایا جائے تو چلا آوے۔

نکاح میں تقرر گواہ و اعلان کی وجہ: سب انبیاء و ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ نکاح کو شہرت: بجائے تاکہ حاضرین کے سامنے اس میں اور زمانہ میں تینہ ہو چلوے۔ لہذا گواہ بھی مقرر ہوئے اور مزید شہرت کیلئے مناسب ہے کہ ولیمہ کی جائے اور لوگوں کو اس میں دعوت دی جاوے اسکا اگلاہ کیا وے کہ دوسرے لوگوں کو بھی خبر ہو چلوے اور بعد میں کوئی خرابی پیدا نہ ہو۔

تعمین عقیدہ اور چہ کا سر منڈانے کی وجہ: اہل عرب اپنی اولاد کا عقیدہ کیا کرتے تھے۔ عقیدہ میں بوسہ کی مصلحتیں تھیں جنکا جو غ مصلحت بلکہ اور مدنیہ اور نصیب کی طرف تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے اس کو قرار رکھا خود بھی اس پر عمل کیا اور لوگوں کو بھی اسکی ترغیب دی۔

(۱) غلغلہ ان مصلحتوں کے ایک یہ ہے کہ حقیق میں اولاد کے نسب کی اشاعت ہوتی ہو۔

(۲) لازکرہ۔ حیوت کے معنی اس میں پائے جاتے ہیں۔

(۳) از غلغلہ ایک یہ ہے کہ خسارائی میں جب کسی کے چہ پیدا ہو تا تھا تو زرد پانی سے رنگا کرتے تھے اور اسکو نمودیہ کہتے تھے یعنی تیسرہ اور انکا قول تھا کہ اسکے سب سے وہ چہ نصرانی ہو جاتا ہے اسی کی مشاغل کے طور پر اللہ پاک نے فرمایا ہے صفة اللہ و من احسن من اللہ صیغۃ۔ پس مناسب معلوم ہوا کہ ملت حنیفہ یعنی محمدی میں بھی اسکے اس فعل کے مقابلہ میں کوئی ایسا فعل پایا جاوے جس فعل سے اس قرزند کا حسیلی اور ملت اور ایسی و کسمبلی کا تاج ہونا معلوم ہو۔ سو جس قدر افعال منہر ت اور اعجازہ اسمعیلی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ متفق تھے اور انکی اولاد میں چلے آئے تھے ان میں سب سے زیادہ مشہور حضرت ابو ذکر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنے بیٹے حضرت اسمعیلی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زح کرنے پر آمادہ ہونا اور پھر خدا تعالیٰ کا اس کے فدے میں ذبح عقیم کے ساتھ انعام کرنا ہے اور ان دونوں کے شرائع میں سے زیادہ مشہور حج ہے جس کے اندر

ہر مسئلہ اور مباح نگاہ پر آئے ہیں ان باتوں میں ان کے ساتھ مشابہت پیدا کرنا ملتے جلتی پر گہوارہ اور اس بات سے اظہار و بیان واجب ہے کہ ان قرآن کے ساتھ اس مدت کا ہر کام کیا گیا۔

ساتویں روز تعیین حقیقہ اور نام رکھنے کا سبب حقیقہ میں ساتویں روز کی تخصیص ان لئے ہے کہ اس وقت حقیقہ میں چار فاصلہ ہو جائے یعنی پہلے روز سب لفظ اس لفظ کی توجہ کی گئی ہے اور صرف رہتے ہیں جس ایسے وقت میں یہ مناسب نہیں ہے کہ ان کو حقیقہ کا حکم دے کر ان کا فضل اور زیادہ کیا جائے اور نیز بہت سے لوگوں کو اس وقت بھرتے دستیاب نہیں ہو سکتے بلکہ تلاش کرنے کی حاجت ہوتی ہے اگر پہلے ہی روز حقیقہ مسنون کیا جائے تو لوگوں کو وقت بولہ اسات روز کا فاصلہ ایک کافی اور معتد بہ مدت ہے اور ساتویں روز نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس سے پہلے لڑنے کا نام رکھنے کی ایسا حاجت ہے جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں بھی مصلحت چاہیے تاکہ خوب غور و تدبر کر کے اچھا نام رکھا جاوے۔ ایسا ہو کہ غفلت سے بہ کوئی خراب نام مقرر کر دیں۔

چھ کے سر کے بالوں کے ہر لہر چاندی تصدق کرنے کا راز: آنحضرت ﷺ نے حضرت فاطمہ کو حضرت حسن کے متعلق فرمایا کہ اے فاطمہ! اس کے سر کے بالوں کو منڈا دو اور ہموں ان کے بالوں کے چاندی فیہ است نردہ چاندی کے فیہ است کرنے میں یہ سبب ہے کہ چھ کا حالت جینتہ ہے عقل ہو کر عقلیت کی طرف آمادہ اٹھانے کی نعمت ہے تو اس پر شکر واجب ہے اور بہر میں شکر یہ ہے کہ اس کے بعد اس میں رحمہ دیا جاوے اور جنوں بال ذہینہ کے نشیون کا بقیہ تھے انکا دور ہو کر عقلیت کے نشان کے استقبال کی نشانی ہے اس لئے واجب ہو اگر اس کے بعد اس میں چاندی جاوے اور چاندی کی خصوصیت یہ ہے کہ سونا گرال ہے جزا امر او کے اور کسی کو دستیاب نہیں ہوتا اور چیزیں کم قیمت ہوتے ہیں چاندی موسط ہے۔

لڑکے کا حقیقہ دو بکرے سے اور لڑکی کا حقیقہ ایک سے ہونے کی وجہ: آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں عن العلام شقائق وعن العجارية شافہ ترجمہ: یعنی لڑکے کی

طرف سے دو بحریاں اور نہر کی نئی طرف سے ایک بحری حقیقہ میں دیکھا جاسکے گا یہ اسکا سبب یہ ہے کہ لوگوں کے نزدیک یہ نسبت لڑکیوں کے لڑکوں کا نفع زیادہ تر سے لہذا دو کا نفع کرنا زیادہ ہی اور اسکی حکمت کے مناسب ہے مہر تین تین اسکبارہ میں لکھتے ہیں۔ امور الطغضیل فیہا تابع لشراف الذکور وما میرہ اللہ تعالیٰ بہ علی الانثی ولما کانت الاصفہ علی الولد انتم والسرور والفرحہ بہ اکمل کان الذکور علیہ اکثر فانه کلمہ کثری النعم کان شکرہا اکثر۔ ترجمہ :- یعنی لڑکے کیلئے دو سے اور لڑکی کیلئے ایک بحری سے حقیقہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ لڑکے کو لڑکی پر فضیلت ہے اور جب لڑکے کے وجود سے والد پر تمام وکمال نعمت اور سرور خوشی زیادہ ہوتی ہے تو اس پر مزید شکر واجب ہے کیونکہ جب زیادہ نعمت ملی تو زیادہ شکر کرنا لازم آتا ہے۔

عورت کے نکاح میں اجازت ولی کی حکمت : آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں لا نکاح الا بولی۔ ترجمہ :- یعنی ولی کے بغیر نکاح نہیں ہوتا اسکی وجہ ہے کہ نکاح میں عورتوں کو حکم کرنا روا نہیں ہے کیونکہ وہ باقعات اعقل ہوتی ہیں اور اسکے فکر ناقص ہوتے ہیں اسلئے ہمالوات معلمت بکفر انکو راہبری نہ ہو سکے گی۔ (۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ نہاد و حسب کی حفاظت نہ کریں گی اور ہمالوات انکو غیر تفویض کی طرف رغبت پیدا ہو سکتی اور اس میں قوم کی عداوت ہے پس ضروری ہو کہ ولی کو اس باب میں کچھ دخل دیا جائے تاکہ یہ مفید رہے ہو۔

(۳) لوگوں کا عام طریق یہ ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہوتے ہیں اور تمام مہ و دست انہی کے متعلق ہوتا ہے اور سارے خرچ مردوں کے متعلق ہو کر تے ہیں اور عورتیں ان کی مقید ہوتی ہیں۔ چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے : الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ بعضہم علی بعض۔ ترجمہ :- یعنی مرد عورتوں پر قوام ہیں اس لئے کہ خدا نے بعض کو بعض پر فضیلت دی ہے۔ (۴) نکاح کے اندر ولی کی شرط مقرر ہونے میں لونیا کی عزت و حرمت ہے اور عورتوں

نوائے نکاح خود نکاح کرنے میں ہے مگر جس کا عہدہ ایسا ہے جیسا کہ ہے اور اس میں اولیاء کی مخالفت اور اہل بیت ہے۔ (۵) یہ بات واجبات سے ہے کہ نکاح کو زمانے ساتھ شریعت سے امتیاز ہو اور شریعت کی ہر صورت یہ ہے کہ عورت کے اولیاء نکاح میں موجود ہوں البتہ کسی صورت میں دلی کا ہونا مستحب اور کسی صورت میں شرط ہے تفصیل کیسے فقہ کا فن ہے۔

مرد پر بعض اہل قرابت عورتوں کے حرام ہونے کی وجہ (۱) اسلامت مزاج کا یہ احتفاء ہے کہ آدمی کو اس عورت کی جانب رغبت نہ ہو جس سے وہ خود پیدا ہو اسے یا اس سے وہ عورت پیدا ہوئی ہے یا وہ دونوں ایسے ہیں جیسے ایک باغ کی دو شاخیں یعنی بھائی بہن۔

(۲) سبب اقارب خود ایسی قرابت والی عورت سے نکاح کر لیا کرتے تو کوئی شخص عورتوں کی طرف سے ان اقارب سے حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والا نہ ہوتا ہوا جو دیکھ عورتوں کو اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ کوئی شخص ان کی طرف سے حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والا ہو اور ایسا ارتداد جس میں یہ دونوں وصف پائے جائیں یعنی رغبت نہ ہو اور کسی کا اس سے مطالبہ نہ کر سکتا طبعی طور پر مرد اور اسکے ماں بہن بیٹی بچہ بھی خالہ بھتیجی بھانجی میں واقع ہوا ہے جس سے سب حرام ہوتیں۔ (۳) اسی طرح رضاعت بھی موجب حرمت ہے کیونکہ دودھ پلانے والی عورت مثل ماں کے ہو جاتی ہے اس لئے کہ وہ اخلاط بدن کے اہتمام اور اسکی صورت قائم ہونے کا سبب ہوتی ہے پس وہ بھی فی الحقیقت ماں کے بعد ماں ہے اور دودھ پلانے والی کی اولاد بہن بھائیوں کے بعد اسکے بہن بھائی ہیں۔ پس اسکا مالک ہو جانا اور اسکو اپنی زوجہ بنالینا اور اسکے ساتھ جماع کرنا ایسی بات ہے جس سے فطرت سلیقہ نفرت کرتی ہے۔

(۴) اسی طرح دو بیویوں کا جمع کرنا حرام ہے کیونکہ ان میں سوکن پنے کا حسد منہر بالعدولت ہوگا جس سے قطع رحم ہو گا اور یہ امر خدا تعالیٰ کو منظور نہیں ہے کہ اہل قرابت میں قطع رحم ہو اور علیٰ ہذا القیاس اس قسم کی قرابت داری قریبی عورت کا آپس میں ایک شخص کے نکاح میں ہونا حرام

یہ اور چنانچہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں، لا یجمع بین العزاة وعمتها ولا بین العزاة وخا  
تھا۔ یعنی نہ ایک عورت اور اسکی بیوی بھی کو جمع کرو اور نہ ایک عورت اور اسکی خال کو جمع کرو۔

(۵) اسی طرح مصاہرت باعث حرمت ہے اسلئے کہ اگر لوگوں میں اس قسم کا دستور جاری ہو کہ  
مال کو اپنی بیہوشی کے خلاف نہی طرف اور مردوں کو اپنے بیویوں کی وہ بھائیوں کو بیچوں  
کی طرف رغبت ہو چرکہ حلت نکاح کی صورت میں ممکن ہے۔ تو اس تعلق کے توڑنے یا اس  
شخص کے قتل کرنے میں حکمت جو ان نکاح مرد مسلم یا یہودی یا نصرانیہ نہ بالعکس جسکی طرف  
خوابش پائے کو شش کیا کریں۔

مسلمان مرد کا نکاح کسی یہود یا عیسائی سے اس لئے جائز ہے کہ خدا تعالیٰ نے مرد کو غالب اور  
عورت کو مغلوب قرار دیا ہے تو ایسے نکاح اور ازدواج سے یہ صورت ہو گی کہ توحید کے نقشہ کو باا  
اور غالب اور شرک و کفر کو پست و مغلوب کر کے دکھایا گیا جس میں یہ ایماء ہے کہ توحید شرک پر  
غالب ہے اور واقع میں ایسا ہی ہوتا ہے کہ چونکہ مرد کی تاثیر قوی ہوتی ہے اس لئے عورتیں خواہ  
یہودی ہوں یا عیسائی وہ اکثر مسلمان ہو جاتی ہیں مگر اسکے برعکس ہرگز نہیں ہو سکتا کہ مسلمہ  
عورت کا نکاح یہودی یا عیسائی مرد کے ساتھ کسی مجبوری کے سبب جائز ہو سکے کیونکہ یہ امر  
حکمت الہی کی خلاف ہے درجہ یہ ہے کہ اگر ایسا نکاح جائز ہوتا تو یہ نقشہ یوں دکھائی دیتا کہ شرک باا  
اور توحید پست ہوئی اور اس امت خدا کی خیریت اور اس کا قانون قدرت و حکمت اور حضرت محمد  
رسول اللہ ﷺ کی عظمت و انصافیت ذبح ہیں کیونکہ ایسے ازدواج سے افضل اور سل و خاتم الانبیاء  
وسید اللہ آدم حضرت محمد رسول ﷺ کے دین کو پست و مغلوب دکھانا پڑتا۔ سو یہ امر خدا کو منظور  
نہیں ہے۔

یا مغلوباں مشر تو اسے غری

یا احمد شو کہ تا غالب شوی

## باب الطلاق

حکمت جواز طلاق زن واضح ہو کہ طلاق عربی لفظ ہے جس کے معنی اردو زبان میں کنولے یا چھوڑ دینے کے ہیں اور اصطلاح شریعت اسلام میں مرد کا اپنی عورت کو اپنے نکاح سے خارج کر دینا ہے۔ جس کا مطلب تفصیل ذیل سے حقنی معلوم ہو گا۔

واضح ہو کہ مسلمانوں میں نکاح ایک معاہدہ ہے جس میں مرد کی طرف سے اسلام اور مرد اور تعدادمان و نفقہ و حسن معاشرت شرط ہے اور عورت کی طرف سے عفت اور پاکدامنی اور نیک چلتی اور فرمانبرداری کے عہد و شرائط ضروری ہیں ایسا ہی یہ معاہدہ بھی شرطوں کے فوٹے کے بعد مکمل صحیح ہو جاتا ہے صرف یہ فرق ہے کہ اگر مرد کی طرف سے شرائط ٹوٹ جائیں تو عورت خود بخود نکاح توڑنے کی مجاز نہیں بلکہ حاکم وقت کے ذریعہ سے نکاح کو توڑ سکتی ہے جیسا کہ ولی کے ذریعہ سے نکاح کر سکتی ہے اور یہ بھی اختیار اس کی فطرتی شان باری اور نقصان حق کی وجہ سے ہے لیکن مرد جیسا کہ اپنے اختیار سے معاہدہ نکاح کا باندھ سکتا ہے ایسا ہی عورت کی طرف سے شرائط ٹوٹنے کے وقت طلاق دینے میں بھی خود مختار ہے سو یہ قانون فطرتی قانون سے جو معترب مذکور ہو تا ہے مناسب اور مطابقت رکھتا ہے گویا کہ اس فطری قانون کی عملی تصویر ہے کیونکہ فطرتی قانون سے اس بات کو تسلیم کر لیا ہے کہ ہر ایک معاہدہ شرائط قرار دے کے فوٹے ہوئے سے مکمل صحیح ہو جاتا ہے اور اگر فریق مانی صحیح سے مانع ہو تو وہ اس فریق پر ظلم کر رہا ہے جو فقدان شرائط کی وجہ سے صحیح مد کا حق رکھتا ہے سو جب ہم سوچیں کہ نکاح کیا چیز ہے تو جڑ اس کے اور کوئی حقیقت معلوم نہیں ہوتی کہ ایک پاک معاہدہ کی شرائط کے نیچے انسانوں کا نہ کی بھر کر رہا ہے اور جو شخص شرائط فطرتی کا مرتکب ہو وہ عدالت کی رو سے معاہدہ کے حقوق سے محروم رہنے کے "حق" ہو جاتا ہے اور اسی محرومی کا نام دوسرے الفاظوں میں ضلالت ہے جس مطلقہ کی حرکات سے شخص طلاق دہندہ کو کوئی بد اثر پہنچتا یا دوسرے الفاظوں میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ ایک عورت کسی کی



منکوحہ ہو کر نکاح کے بعد باہر کوئی پشیمند چلتی سے ڈروے تو وہ اس منکوحہ کی طرح ہے جو گندہ ہو  
 میاں اور سڑ میاں اس وقت کی طرح جس کو کھڑے سے نکھایا اور وہ اپنے شدید دردت پر وقت تمام  
 بدن کو اٹھاتا اور دیکھ دیتا ہے تو اب حقیقت میں وہ انت دانت نہیں ہے اور نہ وہ متعفن عضو  
 حقیقت میں عقم ہے اور ملاقاتی ہی میں ہے کہ اس کو نکھاڑ دیا جائے اور کات دیا جائے اور پھینک  
 دیا جائے یہ سب کارروائی قانون قدرت کے موافق ہے عورت کا مزہ سے ایسا تعلق نہیں ہے  
 جیسے اپنے ہاتھ اور پاؤں کا لیکن تاہم اگر کسی کا ہاتھ بیٹا کسی آفت میں مبتلا ہو جائے کہ اہلہ اور  
 بھائیوں کی رائے اس پر اتفاق کر لے کہ زندگی اس کے کات دینے میں ہے تو تھلا تم میں سے کوئی  
 ہے کہ ایک جان کے چھانے کے لئے اس کے کات دینے پر راضی نہ ہو پس اگر یہی کسی کی  
 منکوحہ اپنی بہ چلتی اور کسی شرارت سے اس پر وبال ادا ہے تو وہ ایسا عضو ہے کہ چھڑ گیا ہے اور سڑ  
 گیا ہے اور اب وہ اس کا عضو نہیں ہے اس کو کات دے اور گھر سے باہر پھینک دے ایسا نہ ہو کہ اس کا  
 زہر اس کے سارے بدن میں پھیل چھوے اور تجھے بلاک کر دے پھر اگر اس کا لٹے ہوئے اور  
 زہریلے جسم کو کوئی پرندہ یا درندہ کھالے تو اس کو اس سے کیا کام کیونکہ وہ جسم تو من وقت سے  
 حیرا جسم نہیں رہا بلکہ اس نے اس کو کات کر پھینک دیا۔

وہ بدانتہیں جن کی پابندی کے بعد ہر ایک شخص طلاق دینے کا مجاز ہو  
 سکتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ واللی تعافون نشوزہن فعضوہن واھروہن فی المضاجع  
 واضربوہن کما ان اظعنکم فلا یتقوا علیہن مبیلاً ان اللہ کان علیاً کبیراً فان حسم  
 شقاق بینہما فامتنوا حکماً من اھلہ وحکمۃ من اھلہا ان یرید اصلاحاً یوفق اللہ بینہما  
 ان اللہ کان علیاً کبیراً ترجمہ۔۔۔ یعنی جن عورتوں کی طرف سے ناموافقیت کے آثار ظاہر ہو  
 جائیں پس تم ان کو نصیحت کرو اور خواتین ہوں میں سے جس سے جدا ہو اور ان کو مارو جتنی چھٹی چھٹی  
 سمورت اور مسکھت چوٹیں آوے پس اگر وہ تمہاری سمجھدار ہو جائیں تو تم بھی ان کے طلاق نہ

سزا دینے کی راہ مست نکالو چھک خدا تعالیٰ صاحب علو صاحب کبریا ہے اور پھر اگر میاں بیوی کی مخالفت کا اندیشہ ہو تو ایک منصف خاندانی طرف سے مقرر کر، اگر منصف صبح نہ کرانے کے لئے کوشش کریں گے تو خدا تعالیٰ ان میں باہمی سوائفت دے گے اور چھک اللہ تعالیٰ علم والا خیر والا ہے۔

عورت کے لئے تقرر عدت کی وجہ: عدت کے بی وجہ رہتم کے احوال کا معلوم کرنا ہے چنانچہ جس عورت کو کھل از جماع حقیقی یا ظہمی طلاق ملے اس کے لئے کوئی عدت مقرر نہیں ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ لَمْ تَكُنَّ بِهِنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا لَمُتْنِهِنَّ وَنِكَاحِهِنَّ سَرِاحًا جَمِيلًا** ترجمہ: یعنی اے ایماندارو جب تم سو مت عورتوں سے نکاح کر لو پھر ان کو مس کرنے سے پہلے طلاق دیدو تو تمہارے لئے ایسی عورتوں پر کوئی عدت نہیں ہے جس کی منتی پوری کراؤ پس ان کو کچھ مال دیکرا اچھی طرح سے رخصت کرو۔

عورت کو خاوند کا سوگ چار ماہ دس دن رکھنے کی وجہ: اس سخت کی شرح تفصیل کے ساتھ فرق عدت موت و عدت طلاق کے بیان میں تقریب آئے گی اور پھر ضرورت یہاں بھی کسی قدر لکھی جاتی ہے۔ **اعلموا ان الاحداد علی الزوج تابع للعدة وهو من مقتضياتها ومكملاتها فان المرافعة لاحتاج الى التزين والتجمل والتعطر لتجنب الى زوجها ومحسن ماينها من العشرة فاذا زالت الزوج وعدت منه وهي لم تغبل الى زوج اخر فافتنضی تمام حقوق الاول وتاكيد المنع من الثاني قبل ينوع الكتاب اجله ان تمنع مما تنصنه النسا لا و اجهن مع ما في ذلك من سد للربعة الى طمعها في الرجال و طمعهم فيها بالريئة والحساب والنطيب فاذا بلغ الكتاب اجله صارت محتاجة الى ما يرغب في نكاحها قابيح لها من ذلك ما يباح لذات الزوج فلا شيء ابلغ في المحسن من هذا المنع والاباحة ولو اقترحت عقول العالمين لم تفرح شيئا احسن منه**

ترجمہ: واضح ہو کہ خاوند کا سوگ نتائج عدت کے ہے اور یہ سوگ عدت کے مقتضائوں اور اس کے معاملات میں سے ہے کیونکہ عورت کو اپنے خاوند کی زندگی میں اپنی ذمت و قبل و تحلی کی ضرورت پڑتی ہے کہ اپنے خاوند کی محبوب اور غیب رہے اور ان دونوں میں حسن و معشرت ہو پس جب خاوند مر جائے تو وہ اس کی عدت میں رہے اور دوسرے شوہر کے پاس نہیں پہنچے خاوند کا تمام حقوق اور دوسرے شوہر کا میعاد عدت کامل ہونے سے پہلے پہلے نکاح سے روکنا یہ اس کو مقتضی ہے کہ عورت کو ان امور سے منع کیا جاوے جو عورتیں اپنے خاوندوں کے لئے کیا کرتی ہیں نیز اس میں اس بات کا مسدود کرنا ہے کہ عورت کو مردوں کی طبع ہو اور اس کی ذمت و اسباب کے لحاظ سے اس کی طرف مردوں کی چشم طبع دراز ہو پس جب عدت ختم ہو جاوے تو وہ ان امور کی محتاج ہوئی جو محرک و مرغیب فی النکاح ہیں پس اس عورت کو وہ امور مباح ہوئے جو خاوندانی عورت کے لئے مباح ہوا کرتے ہیں پس یہ ممانعت اور مباحث نہایت حسن و مناسبت پر واقع ہوئی ہے تمام عالم کی عقلیں بھی اس سے بہتر تجویز نہیں کر سکیں۔

عدت طلاق ایک حیض سے زیادہ ہونے کی وجہ: سوال۔ جب کہ رحم کے خالی یا حامل ہونے کا علم ایک ہی حیض سے معلوم ہو سکتا تھا تو پھر طویل عدت کے مقرر ہونے کی کیا وجہ؟

جواب۔ اس کی وجہ ان مصالح الہی سے معلوم ہو سکتی ہے جن کے لئے یہ شروع کی گئی ہے عدت کے شروع ہونے میں چند مصلحتیں ہیں جن کی تفصیل ذیل میں ہے۔

(۱) رحم کے خالی ہونے کا علم حاصل کرنا تاکہ دو مخصوص کا تخلف مل جائے سے اختلاف نسب ہو کر باعث فساد ہو عدم تقرر عدت کی وجہ سے ایسے لہو اور بچھڑ ہونے جن کو شریعت و حکمت الہی مانع ہے۔

(۲) طلاق دینے والے کے لئے بہانہ مقرر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مرد طلاق دینے سے غلام ہو

ترجوعت کی طرف رجوع کرنا۔

(۲) مقررہ مدت کی وجہ خاتمہ کے حق دار خاتمہ کے فوت ہو جانے سے تاخیر کا اظہار ہے۔  
لہذا یہ امر ذہنیت اور تراخی کے ترک کرنے سے ہوتا ہے اس سے واضح ہوا کہ مدت محض برات  
رحم کا علم حاصل کرنے کے لئے عیس ہوئی ہے یہ امر بھی مدت کے بعض مصالح و حکمتوں میں  
سے ہے باقی اور مصالح بھی ہیں جو ایک شخص کی مدت میں حاصل نہیں ہو سکتیں۔

اقسام عدت: (۱) حاملہ کی وضع حمل تک (۲) مدت جہدہ ستر شہر چار ماہ و دن (۳)  
عدت و طلقہ تین طہ (۴) مدت آبرہ ضعیفہ جس کو زیادہ عمر کے جب یا کم عمری کے سبب جھینا  
آتا ہو نہیں دے۔

عدت بیوہ کی دوسری مدتوں سے مختلف ہونے کی وجہ مدت کا یہ چار ماہ اور  
ایک دن مقرر ہے خولہ داخل کیا ہوا یا نہیں ایک ٹرہہ کا خیال یہ ہے کہ مدت کا حکم محض  
اخامت کے لئے ہے اس میں عقل کو دخل نہیں ہے شریعہ بات اس وجہ سے طہ ہے اگر ایسا ہوتا  
تو یہ عبادت محمد ہوتی حالانکہ مدت محض عبادت نہیں ہے کیونکہ مدت چھوٹی اور بڑی اور عاقبت  
اور دیوانہ اور مسنونہ سب کے حق میں۔ اسی لئے یہ سب مکلف نہیں ہیں نیز اس میں نیت  
کی ضرورت نہیں اور عبادت میں نیت ضروری ہے پس لامحالہ اس میں مصالح ضرور ہیں اور اس  
کے ساتھ ہی جب اس میں اخامت الہیہ کا قصد ہو مگر طہ ایمان معنی عبادت سے بھی خالی نہیں ہو  
بعض مصالح تو نفس عدم میں ہیں جن کا حاصل مدت حقوق زوج اول و اولاد و رعایت حق شوہر  
عائلی تفصیل فقہاء آتی ہے پس پہلے خاتمہ کی رعایت تو اس میں ایک یہ ہے دونوں میں جو تعلق  
نکاح کا تھا اس کا احترام اور وقت باقی رہے اور دوسری رعایت یہ ہے کہ اس میں دواوی حقوق اور  
معاذہ و مصاحبت کی کسی قدر وفاداری کا اظہار ہے اور تیسری یہ ہے کہ اس سے ظاہر ہو سکے اور  
نسب میں بھی اشتباہ نہیں ہو تا اور حق خاتمہ کی حرمت و عزت کا اس کی وفات کے بعد قابل لحاظ ہونا

اس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہی جہ اصول و اسلام و عزت و حرمت کے حقوق کی وجہ سے آپ کی وفات کے بعد آپ کی عورتوں سے اور دونوں پر ہمارے لئے نکاح کرنا حرام ہو گیا اور آپ کی حرمت سے اس میں یہ بھی غفلت ہے کہ آپ کی دنیاوی عورتیں آخرت میں بھی آپ کی زواجی مطلقہ نہ ہو گئی اس لئے بھی آپ کے بعد کسی کو ان سے نکاح کرنا حلال نہیں ٹھہرا۔ یہ امر دوسروں کے لئے ضمیمہ ہے کیونکہ نہ ہی فقہ دہلوی شہر کا احترام ہے اور نہ یہ حق ان کے حق میں ممنوع ہے پس اگر اس حالت میں خود دہ کے مرنے سے عورت کو دوسرا نکاح کرنا حرام ہوتا تو اس کو سخت ضرر لاحق ہوتا یہاں تک کہ غائی تو حلال ہوا مگر کچھ احکام حفاظۃ احترام شہر مشروط ہونا چاہیے اور زمانہ جاہلیت میں ہی احترام حق شہر اور عزت مقدس کعبہ میں بہت مبالغہ کرتے تھے حال محمد تک عورت دوسرا نکاح نہ کرتی اور نہ گھر سے باہر نکلنے کی عजा ہوتی تھی اور اس میں بھی حد تھا اس لئے خدا تعالیٰ اس مبالغہ کو اپنی شریعت حد کے ذریعہ سے جو کہ محض نفعت و حرمت و مصلحت حکمت پر مبنی ہے تخفیف کر دیا اور بجائے اس کے چار مہینے اور دس دن کی عدت مقرر کی جو سراسر حکمت و مصلحت پر مبنی ہے کیونکہ اس عدت میں رحم میں چہ کا ہو؛ یا نہ ہو؛ معلوم ہو سکتا ہے کیونکہ چالیس دن تک رحم میں لطفہ ہوتا ہے پھر چالیس دن تک لود (خون) کی پھٹی ہوتی ہے پھر اس کے بعد چالیس دن میں چہ تیار ہوتا ہے لود یہ پورے چار مہینے ہوتے ہیں پھر اس عدت کے بعد جو خیمہ طہ میں روج پھونکی جاتی ہے جس کا اندازہ دس دن ہے کہ اگر حمل ہو تو حرکت سے ظاہر ہو سکے اور یہ مصلحت عدت کی اس حدت خاص کی ہے۔ الفرض شارع نے عدہ کی عدت چار مہینے اور دس دن اس لئے مقرر کی ہے کہ چار مہینے کے مہینے چنے ہوتے ہیں اور اس حدت کے اندر حیض میں جان پڑتی ہے لود حرکت کرنے لگتا ہے اور دس روز اس پر لود زیادہ نکلے گا کہ وہ حرکت پر رے طور پر ظاہر ہو چلائے اور نیز یہ عدت حمل متعار کی نفع ہے جس میں حمل پورے طور پر ایسا ظاہر ہو جاتا ہے کہ ہر شخص دیکھ کر جان سکتا ہے اور مطلقہ کی عدت میں چہ کے محسوس ہونے کا لحاظ نہیں کیا گیا۔ ہر اس کی عدت حیض سے مقرر کی گئی اور اس عدت کی چار مہینے دس



واہمیت اور اہمیت کا طرز ہے۔ اس کے بعد عورت سے داخل کرے مبادا رتم میں پہلے شخص کا سبب ہو اور اس طرف سے انقطاع نسب ہو جاوے۔ پس مطلق کے لئے تین شخص مقرر کرنا ان حقوق سے شمولہ کی رعایت و تحمیل کے لئے ہے کہ ان میں بعض حقوق ایک شخص میں حاصل نہیں ہو سکتے اور عدت طلاق میں جو حقوق بیان کئے ان میں ایسے طلاق و وفات میں مشقہ کہ بھی ہیں پٹا نچہ حامل سے معلوم ہو سکتے ہیں پس اس تقریر سے اس وعدہ کا بھی ایفاء ہو گیا جو شروع سرفی کے قریب درج کیا تھا کہ تفصیل فقہیہ آتی ہے۔

حرمیت نکاح متعد کی وجہ (۱) متو کی رسم جاری ہونے سے نسب کا غلط ملط ہو تا اور اس کی حیاتی و بربادی لازم آتی ہے کیونکہ اس مدت جھ کے گزرتے ہی اور عورت خود کے قبضہ سے خارج ہو جاتی ہے اور عورت کو اپنا اختیار ہوتا ہے اب معلوم نہیں کہ وہ سب حامد ہوئی ہو کیا کرتے گی اور عدت کا انضباط نکاح صحیح جو شریعت میں معتبر ہے اس میں اہل لازم آتا ہے کیونکہ اکثر نکاح کرنے والوں کی خواہش غالباً شہوت و گناہ کا پورا کرنا ہوتا ہے۔

(۳) صرف جماع کی اجرت و غلطیعت انسانی سے بالکل انسان باہر ہو جاتا ہے اور بے حیائی ہے اس و قلب سیم بالکل پسند نہیں کر سکتی بلکہ جو دامن قباخ کے بعد اس میں چند سے اس کی اجازت نہ ہوتا جو ش سے بعد اضطرار اور نکاح پر کادرت ہو سکتے سے تھا جیسا میر کی خدمت میں اجازت ہو جاتی ہے بھران قباخ کے سبب ہمیشہ کے لئے منسوخ ہو گیا۔

حادثہ سے منع التمساع کی حرمت: حدثنا محمد بن عبد اللہ ابن المنیر حدثنا یحییٰ بن عبد العزیز بن عمر حدثنا الربیع بن سیرۃ الجعفی ان اباہ حدثہ انہ کان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال یا ایہا الناس انی کنت اذنت لکم فی الاستماع من النساء ان اللہ قد حرم ذلک الی یوم المقیمہ فمن کان عنده منهن شیئ لم یخل سبیلها ولا یتأخروا عما انیمو من شیئاً صحیح مسلم مع نیروی صفحہ ۵۱۔

ترجمہ: یعنی آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ اسے نہ کہیں گے تم کو جو اسے النساء کی پہلے اجازت دی تھی اب خدا تعالیٰ نے جو یہ النساء و قیامت تک ہر مومن پر ہے جس جس کے پاس من عورتوں میں سے کوئی عورت ہو تو اس کو بھروسہ اور بوجھ تم نے ان کو دینے میں سے نہ مت لو۔ صحیح مسلم حدیث مالک بن اسماعیل قال حدثنا ابن ابی شیبہ عن سعد بن عبد الرحمن عن ابن عمر عن ابن عباس عن النبی ﷺ عن محمد بن علی و آخرہ عبد اللہ بن ابیہ ان علی قال لا من عباس ان النبی ﷺ نے منع نہیں عن المنعہ وعن لعموم الحمر الاھلبہ زمن خبر یحاری وعن سفیان بھی عن النکاح المنعہ. فتح الباری ترجمہ: یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان عباس کو فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع اسے اور خواتین کے گوشت سے خیر کے ایام میں منع فرمایا اور سفیان سے روایت ہے کہ ان سے منع ممنوع نہ چکا ہے۔

معنیہ النساء کی تردید پر وجدانی دلیل: ہر شریف الطبع بھلا مانس شریف قوم کا امیر آدمی اپنی جگہ سو ہے کہ اگر شرعاً معنیہ النساء جو نزدیک کار ثواب ہے تو پھر نکاح میں اور اس میں یہ فرق کیوں ہے کہ نکاح کی نسبت کرنے میں اپنی بیٹی بہن کی طرف تو حرام نہیں آتی مگر کیا بڑے شریف بھائیں میں یہ نہ کہہ سکتے ہیں کہ ہماری ماما اور بیٹیاں اور بہنوں نے۔ جسے منع کئے ہیں وجدانی رنگ میں یہ لا جواب دلیل ہے اور یقین تو یہ ہے کہ جیسے ازواج و خواتین میں مرتجع مہر کہنا قبول کرتے ہیں اس طرح اپنی انکار عورتوں کے معنیہ کے متعلق اس مہر کہنا کو برداشت نہ کر سکیں یہ تو عقلی دلیل تھی اور نقلی کو پر بیان ہو چکیں اور اور بھی نصی جاتی ہیں۔ عن علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عن منعہ النساء ترجمہ: یعنی علی امیر نقی نے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا عورتوں سے خدا کرنا زندگی وغیرہ نے اس حدیث کی تصحیح کی اور جرئت حد پر صحابہ کرام کا اتفاق تھا کہ حضرت ابن عباس قدیم علی روایات ہر عادت کے باعث چند روز بجز رہے مگر جب بن کو شرعی حکم کی اطلاع پہنچی تو بخیر امتداد سے رجوع کیا اور حد



کی درست تمام صفیہ اور شافیہ اور وہابیہ اور متاہل اور باہریت اور صوفیہ اور ہم میں شفیق حلیہ ہے۔

مستورات اور مردوں کے لئے اسلامی پردہ کے وجوہ پروردگار کے متعلق اسلام نے مرد عورت کیلئے ایسے ایسے اصول بنائے ہیں جن کی پابندی سے ان کی عزت و حرمت محفوظ رہے اور وہابی کے ارتکاب سے محفوظ اور محصور رہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قُلْ لِلْمُحْصَنَاتِ الْفُضُولُ مِنْ أَنْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُ أَرْوَاحَهُمْ ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ بِمَا يَمْتَعُونَ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ الْفُضُولُ مِنْ أَنْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُ بَرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ رُءُوسِهِنَّ أَلِیٰ قَوْلِهِ تَعَالٰی وَلَا یُضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لَعَلَّ یُسْمِعَ الْغَیْبَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَقَوْلِهِ اَللّٰهُ جَمِیْعًا اِنَّهُ الْمُؤْمِنُوْنَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً رِّمَاءٌ مِّیْلًا وَلَیْسَ بِغَیْثِ الدِّیْنِ لَا یُجِدُوْنَ نِكَاحًا وَرَحْبَانِهٖ اِهْتَدٰ عَوَهَا مَا كُنْتُمْ عَلَیْهِمْ اَلِیٰ قَوْلِهِ تَعَالٰی اُفْصَحْ عَوَهَا حَقِّ رِعَابَتِهَا۔ ترجمہ :- یعنی ایماندار مردوں کو کہہ دے کہ آنکھوں کو نا محرم عورتوں کے دیکھنے سے بچائے رکھیں یعنی ایسی عورتوں کو نکلے طور نہ دیکھیں جو شہوت کا محل ہو سکتی ہوں اور ایسے موقع پر نگاہ کو پست رکھیں اور اپنی ستر کی جگہ کو جس طرح ممکن ہو چادریں (ایسا ہی کانوں کو ناخرسوں سے چادریں یعنی چکانے کے کانے جانے اور خوش الحانی کی آوازیں نہ سنیں گے حسن کے قصے نہ سنیں جیسادوسری نفسوں میں ہے) یہ طریق نظر اور دل کے پاک رہنے کے لئے عمدہ طریق ہے ایسا ہی ایماندار عورتوں کو کہہ دے کہ وہ بھی اپنی آنکھوں کو نا محرم مردوں کے دیکھنے سے بچائیں (نیز ان کی پر شہوات آوازیں نہ سنیں جیسادوسری نفسوں میں ہے) بچے ستر کی جگہ کو پردہ میں رکھیں اور اپنے زینت کے اعضاء کو کسی غیر محرم پر نہ کھولیں اور اپنی اور حنی کو اس طرح سر پر لیں کہ گریبان سے ہو کر سر پر آجائے یعنی گریبان اور دونوں کان اور سر اور کنپٹیاں سب چادریں کے پردہ میں رہیں اور اپنے پیروں کو زمین پر نہ چنے والیوں کی طرح ہٹا دیں (یہ وہ تدبیر ہے کہ جس کی پابندی نہ کرے چھانچتی ہے) اور (دوسرا طریق چنے

کئے گئے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا اور اس سے دعا کرنا، تاکہ تصور کرتے ہوئے اور  
 اغراضوں سے نجات دے اذن کے قریب موت چاہو یعنی اپنی تقریبوں سے اور بوجہ سے یہ خیال  
 بھی دل میں پیدا ہو مکتوبات اور ان راہوں کو اختیار نہ کرو، اس سے اس کلام کے وقوع کا اندیشہ ہو نہ  
 کرنا نہایت درجہ کی ہے ایمانی ہے زمانی راہ سے مراد ہے شئی منوال مقصود ہے واقعی ہے اور  
 تمہاری اخروی منزل کیلئے سخت خطرناک ہے اور اس کو نکاح بھرنے سے چاہیے کہ وہ اپنے تئیں  
 دوسرے مرتبوں سے بچوئے مثلاً روزہ رکھے یا کلمہ سجدے یا اپنی حقوں سے تن آنا کام لے اور  
 ان لوگوں نے یہ صریح بھی انکالے تھے کہ وہ ہمیشہ عہد نکاح و فیہ سے دست بردار رہتے یا جو ہے  
 (مختص) ان گئے یا اور کسی طریق سے نسوں نے رہبانیت اختیار کی خبر ہم نے ان پر یہ علم فرض  
 نہیں کیا اور پھر وہ ان بدعتوں کو بھی پورے طور پر نبوت کے خدا تعالیٰ کے قبول کے موم میں یہ  
 مضمون کہ ہمارے علم نہیں کہ لوگ تو بے تئیں۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ آخر خدا کا  
 حکم ہو گا اور سب لوگ اس پر عمل کرتے ہوتے تو اس صورت میں یعنی قوم کی قطع نسل ہو کر  
 کبھی کو دنیا کا خاتمہ ہو چکا اور نیز اگر اس طرح یہ مفت حاصل کرنا ہو کہ غصہ مردی کو کاٹ دیا  
 جائے یہ اور یہ وہ اس منافع پر اعتراض ہے جس نے وہ غصہ کیا اور یہ ثواب کا تمام مدار تو اس بات پر  
 ہے کہ قوت موجود ہو اور پھر انسان خدا تعالیٰ کا خوف کر کے مرنے کی جگہ اس قوت کے جذبات  
 کا مقابلہ کر کے اور اجازت کی جگہ اس کے منافع سے فائدہ اٹھا کر وہ عورت کا ثواب حاصل کرنے اور  
 جس میں چھ کی طرح وہ قوت ہی نہیں رہی اس کو ثواب کیا ملے گا کیا پھر وہ مفت کا ثواب مل سکتا ہے  
 ان آیات میں مع و غیر نسو کے خدا تعالیٰ نے ظلی لہجہ میں غفلت حاصل کرنے کے لئے  
 صرف اعلیٰ تعلیم ہی نہیں فرمائی بلکہ انسان کو پاب و امن رہنے کیلئے کالی ملاج بھی بتا دیئے یعنی یہ  
 کہ اپنی آنکھوں کو نا محرم پر نظر ڈالنے سے بچنا کونوں کا نا محرموں کو بڑھانے سے بچنا نا محرموں  
 کے قصے نہ سنا اور ایسی تمام تقریبوں سے جن میں کہ اس فعل کا اندیشہ ہو اپنے تئیں بچنا اور اگر  
 نکاح نہ ہوئے تو روزہ رکھنا وغیرہ یہ اعلیٰ تعلیم ان سب تدبیروں کے ساتھ جو قرآن شریف نے

ہیون فرمائی ہیں کہ صرف اسلام ہی سے خاص ہے اور ان جگہ ایک نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے اور وہ یہ ہے کہ چونکہ انسان کی وہ طبعی حالت جو شریعت کا منبع ہے جس سے انسان ہر قسم کی کامیابی کے لیے ایک نہیں ہو سکتا، ایسی ہے کہ ان کے جذبات عقل اور موقع پر توجہ دینے کے لیے رو نہیں سکتے یا کرہذا ہی رو سکتے تاکہ سخت خطرہ میں پڑ جاتے ہیں اس لیے خدا تعالیٰ نے ہمیں یہ تعلیم نہیں دی کہ ہم ہر محرم و حرم کو بلا تعلق دیکھ کر تو کیا کریں ورنہ ان کی تمام زندگیوں پر نظر بھی ڈالیں اور ان کے تمام ہمارے اندر اچھا و غیرہ بھی مشاہدہ کر لیں لیکن پاک نظر سے دیکھیں اور نہ ہم کو یہ تعلیم دی ہے کہ ہم ان میں سے جو ان حرم و حرام کا نام لے کر ان کے حسن کے لیے بھی متا کریں لیکن پاک خیال سے نہیں بدلتے ہمیں تاکید ہے کہ ہم ہر محرم و حرم کو بطور ان کی ذہانت کی جگہ کو ہرگز نہ دیکھیں نہ پاک نظر سے اور نہ پاک نظر سے ورنہ ان کی خوش الحالی کی آوازیں اور ان کے حسن کے لیے تھیں نہ سنیں نہ پاک خیال سے اور نہ پاک خیال سے ہمارے ہمیں چاہیے کہ ان کے سینے اور دیکھنے ہی سے ایسی نثرات نہ لکھیں جیسا کہ ہر دہرے تاکہ انھوں نے کھو دیں کیونکہ ضرور ہے کہ بے قیدی کی نغموں سے کسی وقت انھوں نے پیش آئیں سو چونکہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ ہماری آنکھیں اور دل اور ہمارے جذبات سب پاک رہیں اس لیے اس نے یہ علی درجہ کی تعلیم فرمائی اور اس میں کیا شک ہے کہ بے قیدی ضرور ممکن ہو گا و جب ہو جاتی ہے اگر ہم بھوکے کتے کے آگے نرم نرم رو لیں رکھ دیں اور پھر امید رکھیں کہ اس کتے کے دل میں خیال تک نہیں رہے گا نہ تو نے تو ہم اپنے اس خیال میں غلطی پر ہیں سو خدا نے چاہا کہ انسانی قوی کو پوشیدہ کردہ لایوں کا موقع بھی نہ ملے اور ایسی کوئی تقریب پیش نہ کرے جس سے یہ خطرات جنم نہ لیں اور ہر ایک پر نیز گار جو اپنے دل کو پاک رکھنا چاہتا ہے اس کو نہیں چاہیے کہ حیوانوں کی طرح جس طرف چاہے بے محابا نظر افکندہ کر دیکھ لیا کرے بلکہ اس کیلئے اس تمدنی زندگی میں محض بصر کی عادت ڈالنا ضروری ہے اور یہ مہارک ہر دہرے ہے جس سے اس کی یہ غلطی حالت یک بھر دینی غلطی کے رعب میں آجائے گی اور اس کی تمدنی ضرورت میں فرق نہیں پڑے گا کیونکہ غلطی ہے جس کو احسان اور محنت کہتے ہیں

حیض میں عورت سے حرمت جماع کی وجہ خدا تعالیٰ قہر میں فرماتا ہے  
 وَيَسْلُوكَ عَلَى الْمَحْضِ قُلْ هُوَ الَّذِي فَاعَلَ لَوِ الْبَسَاءُ فِي الْمَحْضِ وَلَا تَقْرَبُوهُ حَتَّى  
 يَطْهُرَ لَكُمْ جَزَاءٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔ یعنی پوچھتے ہیں تمھ سے حکم حیض کا تو نہ ہو وہ پانی ہے۔ مگر تم حیض میں عورتوں  
 سے کھانا نہ کھاؤ نہ صحبت نہ کرو۔ ان سے جب تک وہ پاک نہ ہو لیں۔ جب کہ خدا تعالیٰ حیض کو پانی  
 والی فرماتا ہے تو ایسی حالت میں محبت کرنے سے شدید شرارت پھٹنے کا قوی مقام ہے لہذا خدا تعالیٰ  
 نے حیض میں جماع سے منع فرمایا۔ کیونکہ جو شخص عورت سے جماع کرے  
 اسکو مندرجہ ذیل امر اخص الحق ہونے کا احتمال ہے۔ چرب یعنی خارش نامر وی مسوزش یعنی  
 بطن۔ جریان جذامہ اور یعنی بوجہ پیدائش اس کو جذام ہو جاتا ہے اور عورت سے کو مندرجہ ذیل  
 علامات الحق ہو جاتی ہیں اس کو اکثر ہیٹ کے لئے خون جاری ہو جاتا ہے اور بچہ دانت یعنی رتھما باہر  
 کو نکلتا آتا ہے بعض عورات اپنے اکثر امراض کو حاصل کر جاتے کا باعث مثلاً دیگر امور کے واسطے  
 یہ بھی ہوتا ہے چونکہ حالت حیض میں معانہ کرنے سے مذکور بالا امراض اور بھی دیگر عوارض پیدا  
 ہو جاتے ہیں اسلئے خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ہم کر کے حالت حیض میں جماع کرنے سے منع  
 فرمایا۔

وجہ حرمت جماع حائض و حکمتِ اباحت و طہی مستحاضہ حائضہ سے جماع حرام ہونا  
 اور مستحاضہ سے جائز ہونا یا ہونا ایک دونوں نجاست کی قسم سے ہیں انہیں وجہ یہ ہے کہ یہ امر  
 شارع کی کمال حکمت میں سے ہے کہ اس نے دونوں خونوں میں فرق ظاہر کر دیا کیونکہ حیض کی  
 نجاست بہ نسبت استحاضہ کے زیادہ تر قوی ہے استحاضہ کا خون شرمگاہ کی ایک رک سے جاری ہوتا  
 ہے پس شرمگاہ سے جریان خون استحاضہ کا ایسا ہے جیسا کہ ناک سے نکسیر جاری ہوتی ہے اس خون  
 کا کھانا مضر ہے اور اس کا نہ ہونا نکیل صحت ہے بخلاف حیض کے اگر حیض کا خون نہ ہو جاوے تو وہ  
 موہبہ ماری ہے اور اس کا جاری ہونا موجب صحت ہے پس خون حیض و استحاضہ دونوں از روئے

حقیقت و ظہور جوہر اور انکسار میں یہ امر شرط ہے کہ اس میں یہ کی نوعیت میں جوہر میں سے ہے کہ وہ کوئی نوعیت میں فرق ظاہر نہ ہو ورنہ اگر وہ حقیقت میں انکی ایک ہی چیز استقامت کے معنی میں وہ اسلام قبول کرے تو یہ چاہئے کہ اس میں نفع المصوبہ ومن استخاصہ فقال لا ینفذت عری ولیس بالحیضہ فامردانہ فصلی مع ھذا لاندہ وعمل باندہ عری ولیس بالحد حیضہ۔

طلاق کا تین تک محدود ہونے کی وجہ طلاق کو صرف تین میں محدود کرنا ہے کہ یہ ہے کہ وہ اثبات کی شرط سے اور نیز حقائق میں تصور کردہ اور جوہر اور تین ضروریات سے وہ تین تک محدود ہونے میں سے وہ واقعہ کہتا ہے کہ وہ تین کو کوئی نوعیت کا مصلحت ہو جائے تو اس میں نہیں ہوتا جب تک کہ وہ عورت کے طلب سے نکلے تاہم نہیں پھر لیتے اور اس میں اگر وہ ایسا ہے تو وہ کہتا ہے مرد دوسرے میں تین کی شرط ہے اور تیسری طلاق کے بعد انکا کاشا طلاق تہیہ اور انشاء کے معنی کے معنی کرنے کیلئے ہے اس لئے کہ اگر بعض دوسرے طلاق کے اس سے رجوع درست ہوتا تو یہ صحیح اور درست کے نہ ہوتا کیونکہ مطلق سے طلاق کرے یہ بھی ایک قسم کی رجعت ہی ہے وہ صورت میں عینک خاوند کے تحریر میں اور اس کے قبضہ میں وہ اس کے انکسار کے پاس ہے اس وقت تک انکسار ہے کہ نہ وہ انکی رائے پر کامب رہے وہ وہاں خطر اور اس رائے کو پھاند کرے جس کی غرض اس عورت کے سامنے یہ ہو کہ جانتا کریں اور جب اس سے باطل جہ ہو جائے اور زمانہ کی مراد ہی آخری تاہم رجوع کے اور اس کے بعد ہی اس شخص سے رخصت ہو جائے تو یہ جائز مندی فی الواقعہ رضامندی ہے اور تین اس نکاح شوہر عاتی کے اکثر یا میں اس کو غارت کا طلاق پکھانا اور با کسی ضروری مصلحت کے موافق طلاق دینے کے باب میں مصلحت کے بعد ہونے کا خطاب دینا ہے اور تین اس اکثر یا میں مطلقہ اور انکا اس شخص کی آنکھوں میں عات دینا ہے اور اس بات کا خطاب کہ تین طلاق پر وہی شخص دینے کی کہ کہتا ہے جو خیر حالت اور حد سے زیادہ ہے عاتی کے اپنے نفس و اس عورت کے معنی شیع کے معنی کرنے پر راضی و راضی ہے

طلاق رجعی کا دوسرے مقدمہ ہونے کی وجہ سے اہل جاہلیت جس قدر چاہتے تھے طلاق میں رجوع کر لیا کرتے تھے، مگر اسلام نے اس میں عورت پر اس قدر ظلم قبیلہ آیت کریمہ نازل ہوئی الطلاق مرتین یعنی ایسی حدیق ہو کہ جس کے بعد رجوع ہو سکا ہے پھر اگر تیسری طلاق دے تو اس نے بعد تو حیثیت وہ عورت و ضابطہ کسی اور قانون سے نکال نہ کر لے پھینکے گئے وہ حلال نہیں ہو سکتی آنحضرت ﷺ نے اس نکاح کے ساتھ صحبت کرنے کو بھی شرط فرمایا ہے اور اس مسئلہ سے چاہی یہ ہرگز مسلم نہیں ہے کہ وہ عورت خاص حلالہ ہی کی غرض سے دوسرے سے نکاح کر سہ کی وجہ نکاح تو ہمیشہ کی آہی کی غرض سے کرے مگر اتفاقاً اور وہ بھی بھی طلاق ہو جائے تو عہد اول سے نکاح جائز ہے۔

تین طلاق دینے اور پھر نکاح ثانی کے بعد پہلے مرد پر اس عورت کے حلال ہونے کی وجہ سے یہ حال حضرت ابن قیمر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر وارد ہوا تھا اس پر جو جواب انہوں نے اپنی کتاب اعلام الموقعین عن رب العالمین میں درج فرمایا ہے ہم اس کا ترجمہ بطور مختصر یہاں لکھ دیتے ہیں۔ وہ خود ا

تین طلاق کے بعد مرد پر عورت کے خرام ہونے اور دوسرے نکاح کے بعد پھر پہلے مرد پر جائز ہونے کی حکمت کو مدعی جانتا ہے جس کو اگر اس حد مصباح کلیہ سے واقفیت ہو پس واضح ہو کہ اس امر میں شرط نہیں کہ سب مصالح ہر زمان اور ہر امت کے لئے مختلف رہی ہیں شریعت تو اس لئے طلاق کے بعد جب تک عورت دوسرے قانون سے نکاح نہ کرے پہلے مرد کا رجوع اس کے ساتھ جائز رکھا تھا اور جب وہ دوسرے شخص سے نکاح کر لیتی ہے پہلے شخص کو اس عورت سے کسی صورت میں رجوع جائز تھا اس امر میں جو حکمت و مصلحت اسی ہے ظاہر ہے کہ نیک جب مرد جائے تاکہ فکر میں نے عورت کو طلاق دیدی تو اس کو پھر اپنا اختیار ہو جائے گا اور اس کے لئے دوسرا نکاح کرنا بھی جائز ہو جائیگا اور پھر جب اس نے دوسرا نکاح کر لیا تو مجھ پر ہمیشہ کے لئے یہ

عورت حرام ہو جائے تو ان امور خاصہ کے تصور مرد کا عورت سے تعلق و تمسک بچتا ہوتا تھا اور عورت کی جدائی کو ناگوار جانتا تھا شریعت تو رات حسب حال مزاج است موسمی نازل ہوئی تھی کیونکہ عقد اور فسخ اور ان پر اصرار کرنا ان میں بہت تھا پھر شریعت انجیلی آئی تو اس نے نکاح کے بعد طلاق کا دروازہ باطل نہ کر دیا جب مرد کسی عورت سے نکاح کر لیا تو اس کیلئے عورت کو طلاق دینا ہرگز جائز نہ تھا پھر شریعت محمدیہ آہن سے نازل ہوئی جو کہ سب شریعتوں سے اکمل افضل و افضل یعنی اور پختہ تر ہے اور انسانوں کے مصالح معاش و معاد کے زیادہ مناسب اور عقل کے زیادہ موافق ہے خدا تعالیٰ نے اس امت کا دین کامل اور ان پر اپنی نعمت پوری کی اور طہیات میں سے اس امت کیلئے بعض وہ چیزیں حلال ٹھہرائی ہیں جو کسی امت کیلئے طہال نہیں ہوئی تھیں چنانچہ مرد کے لئے جائز ہو گا کہ عورت چار عورات تک سے نکاح کر سکتے پھر اگر مرد ۵۰ عورت میں سے تو مرد کو اجازت دی کہ اس کو طلاق دے کر اور عورت سے نکاح کرے کیونکہ جب کہ پہلی عورت موافق طبع نہ ہو یا کوئی اس سے فساد واقع ہو اور وہ اس سے باز نہ آئے تو شریعت اسلامیہ نے ایسی عورت کو مرد کے ہاتھ اور پاؤں اور گردن کی زنجیر بنا کر اسیں جلا کر اور اس کی کمر توڑنے والا ہو جانا نہیں تجویز کیا اور نہ اس دین میں مرد کے ساتھ ایسی عورت گور کہ کر اس کا دوزخ بنانا چاہا ہے

نہ بد و نہ مرانے مرد کو جو دین عالم است دوزخ لو

لہذا خدا تعالیٰ نے ایسی عورت کی جدائی مشروع فرمائی اور وہ جدائی بھی اس طرح مشروع فرمائی کہ مرد عورت کو ایک طلاق دے پھر عورت تین ضر یا تین ماہ تک اس اس مرد کے رجوع کا انتظار کرے تاکہ اگر عورت مدحہر جائے اور شرارت سے باز آجائے اور مرد کو اس عورت کی خواہش ہو جائے یعنی خدائے معترف و مقولوب عورت کی طرف مرد کے دل کو راغب کر دے تو مرد کو عورت کی طرف رجوع ممکن ہو سکے اور مرد کے لئے رجوع ممکن ہو سکے اور مرد کے لئے رجوع کرنے کا دروازہ مفتوح رہے تاکہ مرد عورت سے رجوع کر سکے اور جس امر کو غصہ و شیطانی جوش نے اس کے ہاتھ سے نکال دیا تھا اس کو مل سکے اور چونکہ ایک خلاق کے بعد پھر بھی جانیں کی طبعی

صحابت اور شیطانی چتر پر چارہ اعداد ممکن تھا جسے دوسری خالق نہ نہ کر سکے۔ اور انہوں نے جو نے تیار صورت بہادری خالق کی کھلی گواہی دے دی۔ اور خیرانی خانہ اور پیر مر قبیہ کو اس دور کے جس سے اس کے خاتمہ کو غصہ آئے اور اس کے لئے یہ الٹی تابا عث نہ اور مرد بھی عورت کی جدائی محسوس کر کے عورت کو طلاق نہ دے۔ اور جب اس طرح تیسری طلاق کی نوبت آچے تو اب یہ وہ طلاق ہے کہ جسے بعد خدا کا یہ قسم ہے کہ اس مرد کا رجوع اس عورت مطلقہ خلافت سے نہیں ہو سکتا اس لئے جائیں کو کہا جاتا ہے کہ یہی مرد دوسری طلاق تک تہذیب رجوع آپس میں ممکن تھا اب تیسری طلاق کے بعد رجوع نہ ہو سکے گا تو اس قانون کے مقرر ہونے سے وہ دونوں سدھ جائیں گے کیونکہ جب مرد کو یہ تصور ہو گا کہ تیسری طلاق اس کے درمیان اور اس کی زندگی کے درمیان بالکل بددلی ہونے والی ہے تو وہ طلاق دینے سے کانپا گا۔ جب انہوں نے یہ بات علم ہو گا کہ اب تیسری طلاق کے بعد یہ عورت مجددان شخص خانی کے شرعی معروف و مشہور نکاح اور اس کی طلاق و عدت کے حلال نہ ہو سکے گی اور پھر دوسرے شخص کے نکاح سے عورت کا نوحا بھی بچتی نہیں اور دوسرے نکاح کے بعد بھی صحتک وہ سرافخو نہ اس کے ساتھ و خول نہ کر چکے اور اس کے بعد یا تو دوسرا خلا نہ مر جائے یا وہ اس کو نہ خلاء خود طلاق دیدے اور وہ عورت عدت بھی گزارے تب تک وہ اس کی طرف رجوع نہ کر سکے گا تو اس وقت مرد و اس رجوع کی نامیدی کے خیال سے مردان کے محسوس کرنے سے ایک دور اندیشی پیدا ہوئے کی اور وہ خدا تعالیٰ کے ناپسند ترین مباحات یعنی طلاق کے واقعہ کرنے سے باز رہنے کا اسی صریح حسب عورت کو اس عدم رجوع کی حقیقت ہو گی تو اس کے اخلاق بھی درست رہیں گے اور اس سے ان کی آپس میں مسائل ہو سکے گی اور اس نکاح خانی کے متعلق نبی علیہ السلام نے اس طرف تاکید فرمائی کہ وہ نکاح عام کے لئے ہو پس اگر دوسرا شخص اس عورت سے اپنے پاس مدای طور پر رکھے کے ارادہ سے نکاح نہ کرے بلکہ خاص حلالہ ہی کے لئے کرے تو آنحضرت ﷺ نے اس شخص پر لعنت فرمائی ہے اور حسب پہلا مقصود ہی قسم کے حلالہ کے لئے کسی کو رضامند کرے تو اس پر بھی لعنت فرمائی ہے عی میں



عناص ورضی اللہ عنہ نفع رسول اللہ ﷺ المحلل والمحلل لہ۔ ترجمہ یعنی رسول اللہ ﷺ نے طلاق کرنے والے کو طلاق کرانے والے پر سخت قہر مانی تو شرعی طلاق دوسرے پر خود ایسا سبب پیدا کر جائیں کہ جس طرح پہلے خاوند نے خاتہ عورت کو طلاق دی تھی اسی طرح دوسرے بھی طلاق دے کر مر جائے تو عورت کا رجوع بعد مدت پہلے خاوند کی طرف بلا اثر ثابت درست ہے۔ ہاں ذاتی سخت رکاوٹوں کے بعد پیسے خاوند کی طرف رجوع مشرور ہونے کی وجہ بیان نہ کر دے گا ہر وہ پر ہے کہ اس میں عزت و عظمت امر نکاح کی اور شکر نعمت الہی کا اور اس نکاح کا دوام اور عدم قطع ملحوظ ہے کیونکہ جب خاوند کو عورت کی جدائی سے اس کے اصل غائی تک اتنی رکاوٹیں درمیان میں جائیں ہونے والی مشہور ہوں گی تو وہ تیسری طلاق تک توبہ نہیں پہنچائے گا۔ ان اشعار جو مہا علیہ حتی نکتح روحاً غیرہ عقوبۃ لہ ولعن المحلل والمحلل لہ لمینا قضیہا ما قصدہ اللہ سبحانه من عقوبۃ وکان من مدۃ هذه العقوبۃ ان طول مدۃ تحريمها علیہ فکان ذلک ابلغ فيما قصدہ الشارع من العقوبۃ فانہ اذا علم انہا لا تنحل لہ حتی تعد بثلاثة فروع ثم يتزوجها اخرونکاح و غیہ مقصود لا تحلیل موجباً للغة و يعاقبها و نعتلمن فوافقة لثمة فروع آخر طائی علیہ الانتظار و علی صبرہ ما مسکت عن الطلاق الثلاث وهذا والنج علی دفعی الحکمة والمصلحة والذخیر فکان التریص الثلاثة فروع فی الرجعة نظر الموضع ومواعاة لمصلحته لمانہ بوقع الثالثة المحرمة لها علیہ و هی ان کونہا عقوبۃ لہ و زجر الی ادع الطلاق المحرم لما حل اللہ لہ و اكدت هذه العقوبة بنحریمها علیہ الا بعد روج و عصابة و تریص لان۔

ایضاً کی مدت چار ماہ مقرر ہونے کی وجہ: خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ للذین یزولون من نساء هم تربص اربعة اشهر فان غاوا فان الله غفور رحیم وان عزم الطلاق فان الله صبیح عیبہ تربص۔ جو نوک اپنی بیویوں سے جدا ہونے کے لئے قسم کھا لیتے ہیں ان کے لئے چار مہینے کا انتظار ہے۔ سو اگر اس چار ماہ کے عرصہ کے اندر اپنے ارادے سے باز آجھیں (اور رجوع

کر لیں) تو خدا تعالیٰ عفو و رحیم ہے اور عطا دینے پر پختہ اور کوہ کر لیں (اسی طرح ہے کہ رجوع نہ کریں) تو (یاد رکھیں کہ) اللہ اسنے اور جاننے والا ہے۔

ایلاء سے معنی قسم کھانے کے ہیں اہل جاہلیت اس بات کا حلف نئی قسم کھایا کرتے تھے کہ اپنی عایوں سے کبھی یا ایک مدت دراز تک چدار ہیں گے اسکی عورتوں پر نہایت ختم اور ضرر تھا لہذا خدا تعالیٰ نے چار مہینے سے زیادہ مدت ایلاء کی منسوخ فرمادی اور اس ایلاء کی مدت چار مہینے مقرر ہونے میں بہت راز ہیں لہذا تفصیل چند درج ذیل ہیں

(۱) اس مدت کے ضمن کر تنگی یہ وجہ ہے کہ اتنی مدت میں خود بخود نفس کو جماع کا شوق پیدا ہوتا ہے اور اگر انسان مازنہ ہو تو اسکے چھوڑنے سے ضرر و ہنچتا ہے۔

(۲) یہ مدت سال کا ایک ٹکٹ حصہ ہے اور نصف سے کم کا التنبہ ٹکٹ کیساتھ ہوا کرتا ہے اور نصف کو مدت کثیرہ شمار کیا جاتا ہے۔

(۳) اگر ایلاء کی مدت زیدہ ہوئی تو مرد لا پرواہ ہو کر عورت کے نان و نفقہ کو نال دیتا اور یہ امر عورت کے لئے سخت مضر ہے کہ وہ کہاں سے کھاتی اور کہاں سے پہنتی اور کہاں رہتی۔

(۴) ممکن ہے کہ اس ایلاء سے مرد نے عورت سے جماع کر لیا ہو جس سے احتمال حمل ہو سکتا ہے اندر میں صورت مدت و خمر چار ماہ میں باکمل وجہ معلوم ہو سکتی ہے یہی وجہ ہے کہ متونی حنا زادہ جہاں مدت چار ماہ دس دن مقرر ہوئی ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے پس اس مدت میں باکمل وجہ اور پورے طور سے ہر کسی کو شناخت حاصل ہو سکتی ہے پھر اگر معلوم ہو اور مرد رجوع بھی نہ کرے تو پھر مدت منع حمل تک ہے۔

(۵) خدا تعالیٰ نے جو کہ دانائے راز نماں و آفکد ہے ایلاء کی مدت چار ماہ مقرر کرنے میں یہ راز رکھا ہے کہ بالعموم فطرتی طور سمندرست جو ان عورت کو چار ماہ سے زیادہ اپنے مرد کی جدائی گر لیں دیا گوارا کرتی ہے اور وہ غالباً اس مدت تک پھر اپنے مرد کا وصال چاہتی ہے چنانچہ حضرت جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تاریخ الخلفاء میں لکھتے ہیں: اخراج ابن جریج قال

احمری من اصدفه ان عمر ببهما هو بطوف سمع امرأه تقول شعراء

تضارون هذا الليل ومساء جانب وارضي ان لاحتليل الاعبه

فلو لا خدء الله لاشبي منه لزغزع من هذا لسرير جوابه

فقال عمر ومالك قالت اغويت زوجي عند اشهر وقله اختلف اليه قال اردت سوءا

قالت معاذ الله قال فاملكي عليك تفمكت فانما هو الرید اليه فبعث اليه ثم دخل على

حفصة فقال اني سائلك عن امر قد اهمني فاخرج به عني كم نشناق المرافة الي ورجها

لحفصت راسها واستحيبت قل فان الله لا يستحي من الحق ما طارت بلسا

ثلاثة اشهر والافارعة اشهر فكتب عمر ان لا تحسن الجيوش فوق اربعة

اشهر۔ ترجمہ: یعنی ان جرأت کہتے ہیں کہ مجھے خبر دی اس شخص نے جس کی بات کو میں سنا

جانتا ہوں کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک رات مدینہ منورہ کی گلیوں میں اپنی خلافت کے

نمائے میں پاس حاضر رعیت گشت کر رہے تھے کہ ایک عورت کو شعر قیں پڑھتے سنا جس کا ترجمہ یہ

ہے کہ رات دراز ہو گئی اور اس کے اطراف تخت تاریک دسیا ہو گئے اور مجھے اس خیال نے میدلا

کر دیا ہے کہ میرا کوئی دوست نہیں ہے کہ جس کے ساتھ کھیلوں اگر خدا اے بے مثل و بے مانند کا

ڈرنے ہو تو میری اس چربائی کی طرف میں بلائی جائیں۔ پس حضرت عمر نے اس عورت کو آواز دے

کر کہا تو کیا چاہتی ہے اس عورت نے کہا کہ آپ نے میرے خدام کو کئی ماہ سے غزوہ پر بھیجا ہے اور

اب مجھے اپنے خدام کے ملنے کا اشتیاق ہے حضرت عمر نے فرمایا کیا تو بد خیال رکھتی ہے اس عورت

نے سنا خدا کی پناہ میرا خیال یہ نہیں ہے پس حضرت عمر نے اس کو فرمایا کہ تو اپنے آپ کو مضطرب و کھو

ابھی تیرے خدام کو بلانے کے لئے قاصد روانہ کیا ہے گا پھر حضرت عمر لی لی حصہ کے پاس گئے

اور حصہ سے کہا کہ میں تجھ سے ایک بات پوچھنا چاہتا ہوں جس کا مجھے برا اثر ہو رہا ہے اس کو

صل کر دو۔ اور وہ یہ ہے کہ کتنی مدت کے بعد عورت کو اپنے خدام کے وصال کا شوق پیدا ہوتا ہے

حضرت نے اپنا سر نیچے کر لیا اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہ بات سے نہیں

شہادتیں محمد نے اپنے ہاتھ سے تمہیں دینے کا اور پھر زیادہ سے زیادہ دینا میرے لیے مدتِ ملک کا اشارہ دیا یعنی مرد کو چاہیے کہ تمہیں ورنہ چار ماہ تک ضرور اپنی عورت سے ملے پس حضرت نے لشکروں سے افرواں کے نام خط لکھ کر روانہ کئے اور تاکید لی کہ انہی سپاہی کو چار ماہ سے زیادہ لشکر میں نہ رہا جائے یعنی ہر سپاہی کے چار ماہ کے بعد کہہ کر آنے کی رخصت کا عام حکم نافذ فرمایا۔

وفات انبیاء کے بعد ان کی عورتوں سے اور ونگون نکاح حرام ہونے کی وجہ :

انبیاء کرام السلام کی ارواں طیبہ کو بعد مرگ بھی قریب قریب وہی تعلق اپنے اجسام سے رہتا ہے جو ثقلِ ازمراگ تھا کی وجہ ہے کہ ان کے اجسام مثل اجسامِ اعیاء کے پھولتے پھٹتے نہیں چٹنا چٹا ادا بیت میں موجود ہے اور یہی وجہ ہے کہ انکی ارواں مثل ارواںِ اعیاء طوروں سے نکال کر نئے کا اختیار نہیں رکھتیں اور یہی وجہ ہے کہ انکے اموال کو مثل اعیاء ان کے وارث تقسیم نہیں کر سکتے اور اسی وجہ سے حدیث لا توروث کو معارض آیت یوحیکم اللہ اور آیت لا تنکحوا ازواجہ ما من بعدہ ادا کو آیت والذین یتوفون منکم ویدرون ازواجاً نہیں کہہ سکتے کیونکہ آیت یوحیکم اللہ اور آیت والذین یتوفون کے مصداق وہ ہیں جن کی ارواں کو ان کے لہ ان کے ساتھ وہ تعلق نہ رہا ہو جو حالتِ حیات میں تھا۔ چنانچہ للرحمان نصیب معاثر لک الوالد ان میں لفظ ترک اور آیت والذین یتوفون میں لفظ توفی اس کا شاید یہ ملے لفظ آیت والیجنس الذین لوترکوا من خلفہم ذریۃ ضعیفا میں لفظ لیرکوا قرینہ مضمون ممر و ش ہے کیونکہ جیسے مضمون توفی جس کے معنی انوی قبض کئے ہیں جب بھی چسپاں ہوتا ہے جب کہ کوئی چیز نکال لی جائے اور یہ بات یہاں اسی وقت صحیح ہو سکتی ہے کہ جب روح کو بدن سے نکال باہر کیا جائے کیونکہ الذین کا مصداق آیت والذین یتوفون میں وہی ہے اور نیز وہ نہ ہو تو جسم ہونا اور ظاہر ہے کہ جسم مورو توفی وقت مرگ نہیں ہوتا کیونکہ وہ نہیں نکلا نہیں جاتا اسلئے بھی کہتا ہے لگا کہ ایسے لوگوں کی روح کو اپنے جسم سے وہ علاقہ نہیں رہتا جو وقتِ حیات تھا ایسے ہی مضمون ترک بھی مرفقہ ان

محبت اور آزاد اموال کے حق میں جب بھی سمجھ بوجھ ہو سکتا ہے جب کہ اس خاکدانِ مطلق کو پتہ نہ ہو کہ اس کے لئے کیا ہے۔ یہ بھی ایک ہی مقصود ہے جب کہ روح کو وہ تعلق دے جس سے وہ آزاد ہو جائے۔ بلکہ مثلِ لہذا والی صورت وہ ہے جو کائنات کو اور تصرفِ اموال سے مجبور ہیں یہی وجہ ہے کہ اللہ عزوجل نے انسانی اموال کو اختیار اس کے ملک میں باقی رہنے کو ان انگلیوں میں یہ فرق ہے کہ قیدیوں کے اسباب مقید ہو جاتے ہیں مگر ان قید خانہ کی جسم خاکی ہوتا ہے اس لئے وہ پھیلاؤ دینا بہت ضروری اور اعلیٰ اختیار یہ ہونا چاہئے اور نورِ آفتاب و قمر کے پھیلاؤ کے مشابہ ہوتا ہے اسی طرح اللہ عزوجل چاہتا ہے جیسے چراغ پر کسی طرف لے کر رکھ دینے کے وقت اس کے نور کا پھیلاؤ بند ہو جاتا ہے سو یہی صورتِ عینِ انبیاء علیہم السلام کی موت کی بھیجی کو اتنا فرق ہے کہ ملک میں سوائے بعض مواقع تمام اموال میں سے روح کھینچی لی جاتی ہے اور تمام قوائے روحانی کو مثلِ قوتِ سامعہ و قوتِ باصرہ دینے اپنے مواقع سے کھینچی لیتے ہیں اور اس وجہ سے آخرِ عمر مناسب عینِ چلے تو رفتہ رفتہ بالکل کھینچی کر باہر نکل دیتے ہیں اور ارواںِ انبیاء کو بہن کے ساتھ طاق بہ ستور رہتا ہے مگر اطرافِ جہانِ انبیا سے مست آتی ہے اس لئے حیاتِ جسمانی کو نہایت سابق اسی طرح قوت ہو جاتی ہے جیسے طرفِ لہ کو لے کر رکھ دینے کے بعد چراغ کے شعلہ میں نورانیت ہو جاتی ہے اور نکتہ میں ایسا ہو جاتا ہے جیسے فرض کرو کہ چراغ صمانے کے دور نگلی ہوئے کو بہر حال ارواںِ انبیاء آرام کو بہ ستور اپنے بدن کے ساتھ تعلق رہتا ہے بلکہ کیفیتِ حیات میں وجہِ ابتداء اور بھی قوتِ آفتاب کی ہے اور مثلِ چراغ و عظمتِ طرفِ محیطِ حیات و موت دونوں مجتمع ہو جاتے ہیں

الغرض چاہئے حیاتِ انبیاء ضروری ہے یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ارواں کو ان کا ثانی کی اجازت نہیں اور ان وجہ سے ان کے اموال میں میراث کا جاری ہونا مقرر نہیں ہوا اور نیز اس حکم میں عظمتِ انبیاء بھی منظور ہے اور لفظِ ترکہ کو ایک حدیث میں منسوب الی الانبیاء بھی ہے مگر دلائلِ حیات کے قرین سے وہ مشاکدہ و مجازا ہے۔

عورت کیلئے ایک سے زیادہ خواہندگان کو لے کر سے مماثلت کی وجہ: (۱) عورت کو جو حق میں ان سے تھے زمین پر اور اس کے حق میں مرد پر اور کو تو وہ ایک ہی عورت ہو جاتی تھی۔ اس لئے اس میں جو ایک عورت اور چند مردوں میں مشترک ہو تو وہ ایک ہی عورت کے لئے ہوتے۔ اس عورت میں اس کو تو حق ہے کہ وہ اپنے شوہر کے ساتھ رہے۔ شاید ایک ہی وقت میں ایک عورت ہو وہ جس کے بعد ان کے ساتھ رہا جائے۔ تحقیق یہ کہ اگر سب اس سے اپنا مطلب نکالتے ہیں تو اس عورت کو قدر زیادہ حصہ تو فرما کر لو پار پار دے دیں گے۔ جیسے جو اس طرح تقسیم کرنے اپنے پارہ کو ہر کوئی نے چاہے اور متعدد فرزند ہوں تو وہ جو اختلاف و عورت، انوشہ و تفاوت شکل و صورت و تاجین خلق و غیرہ فرق قوت و بہت موازنہ ممکن نہیں جو ایک کو لے کر اپنے دل کو سمجھائیں پھر وہ جب تمام کی محبت بٹا کر دے دے دوسری وقت رہی کہ ایک کے بعد اس نے ان کے ساتھ رہے ہو گا۔ عورتوں کے فرائض متعدد رائج افعال پڑنے کا پھر اس وجہ سے خدا ہمارے کیا فکروں پر ہو۔ غرض ہر طور اس انتظام میں خرابی ان کا سامنا تھی۔ پس اگر ایک مرد ہو اور متعدد عورتیں ہوں تو جیسے ایک کسان متعدد زمینوں اور زمینوں میں غنم رکھ کر چلتا ہے۔ ایسے ہی ایک مرد بھی متعدد عورتوں سے چلے چلا جاتا ہے اور پھر اپنے ساتھ اور کوئی خرابی نہیں عورتوں کے رائج سے چنداں فساد کا اندیشہ نہیں عقل و عقل کا پھر خوف نہیں۔

(۲) عورت موافق قواعد اسلام محکوم اور مرد حاکم ہوتا ہے اور کیوں نہ ہو وہ مالک ہوتا ہے کہ اس کو مالک کہنا چاہئے ہیں اور کیوں نہ کہیں باندیاں تو مملوک ہوتی ہیں جیسا کہ بھی بد عقل مردان کی خریدی ہوئی ہوتی ہیں وہاں اگر اتفاق تو یہاں طلاق یعنی جیسے باندی غلام یا اختیار خود قید غلامی سے رہا نہیں ہو سکتے۔ ہاں مالک کو اختیار ہے وہ چاہے تو آزاد کر دے۔ ایسے ہی عورت یا اختیار خود قید غلام سے رہا نہیں ہو سکتی البتہ خداوند کو اختیار ہے چاہے تو طلاق دے دے جیسے باندی غلام کا مالک و خلع مالک کے ذمہ ہوتا ہے ایسے ہی عورت کا مالک و خلع خداوند کے ذمہ ہے جیسے مالک ایک اور غلام

بانہی لگی تھی۔ تہہ جس ایسے ہی خاندان میں اور عورتیں کئی کئی ہوتی ہیں یا چند عورتیں موافق  
 قواعد اہل اسلام معمولات اور محکومہ اور خاندان مالک اور ماتم ہو تا ہے اور نہ وہ کی طرف سے منع و بیہ کا  
 نہ ہو سکتا نہ میل عدم الملک نہیں۔ اگر یہ بات دلیل عدم الملک ہو کرے تو خدا کا مالک ہو، اہی ثابت  
 نہیں ہو سکتا۔ بعد منع و بیہ سے عقل نہ ہو تا بعد ثبوت ملک جسکا بیان ہو چکا اسی طرف قوت ملک پہ  
 دلالت کرتا ہے جیسے خدا کے ملک کا منتقض نہ ہونا اسکے ملک کی قوت پر دلالت کرتا ہے اور اسوجہ  
 سے شوہر کو دربار ذمہ عیث نہ اسے مشاہدہ نام ہے ہر چند خدا کے ملک کے سامنے شوہر کی ملک  
 برائے نام ہے اور پھر اسکے ساتھ خدا کی ملک صحیح الانفکاک اور شوہر کی ملک لاچہ ثبوت طلاق  
 ممکن الزوال شمر پھر بھی جس قدر خدا کی ملک سے شوہر کی ملک مشابہ ہے اسقدر اور کسی کی ملک  
 مشابہ نہیں۔ ان اصل شوہر کی ملک میں پانچواں نہیں بلکہ اسکی ملک اوروں کی ملک سے قومی ہے وہ  
 حاکم ہے اور عورت محکوم اور خاں ہے کہ محکوموں کا تعدد و لود ان کی کثرت موجب عزت ہے وہ  
 بادشاہ زلیہ معزز سمجھا جاتا ہے۔ جس کی رعیت زیادہ ہو اور احکام کی کثرت موجب ذلت ہے اور  
 طریقہ تو حکام کی کثرت کا نہیں لہذا یہ صورت ہوتی ہے کہ نیچے سے لوہے تک جتنے حکام ہوں ان  
 سب کا یا اکثر کا یا بعض کا محکوم ہو خواہ رعیت کو دیکھے وہ سب کے محکوم ہوتے ہیں اور کسی کے حاکم  
 نہیں ہوتے ان سب سے علاہ کو کوئی ذلیل نہیں اور احکام ماتحت حکام بالادست کے تو محکوم  
 ہوتے ہیں اور رعیت کے حاکم اور رعیت سے معزز اور حکام بالادست سے ذلیل ہوتے ہیں اسی  
 طرح دور تک چلے چلو بادشاہ سب کا حاکم ہوتا ہے اور کسی کا محکوم نہیں ہوتا اس سے علاہ کو کوئی  
 معزز ہی نہیں ہوتا اس صورت میں اگر کسی عورت کے متعدد خاوند ہوں تو یہ ایسی صورت ہوگی  
 جیسے فرض کرو ایک شخص تو رعیت ہو اور اس کے بادشاہ اور کم اکثر سب جانتے ہیں کہ یوں نہیں  
 ہو اگر تار سرد کیلئے بہت سی عورتیں ہوں تو کوئی عیب کی بات نہیں کیونکہ مرد محدود ہے اور عورت  
 حاکم ایک محدود کیلئے بہت خدام ہو سکتے ہیں مگر ایک خدام بہت سے محدودوں کیلئے نہیں ہو سکتا۔  
 (۲) عورت کے اندر خدا تعالیٰ نے فطرۃ ایک شرم و حیا کا وصف ایسا چھپا دیا ہے کہ وہ غیر مردوں

کے سامنے آئے جھگڑتی ہے عورت جب مرد سے کوئی بات کرنے نشت ہے تو شرم کے مارے ہار ہار اپنی آنکھیں بندھا لیتی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ غلط عورتوں کے سوائے بالکل اہل عزت و قوت حیا بالکل ضائع ہو جاتی ہے باقی سب عورتیں اپنی نیچے ل حالت میں مردوں سے حیا و عفاف کرتی ہیں۔ مادہ حیا جو خدا تعالیٰ نے انکی فطرت میں پیدا کر رکھا ہے ثابت کرتا ہے کہ وہ ایک ہی نسل کے کیلئے ہیں کیونکہ کئی مردوں سے تعلق رکھنے میں یہ حیا و عفت نہیں ملتی جیسے بازار میں عورتوں میں مشاہدہ ہے۔

(۳) تجربہ اور مشاہدہ مشاہدہ ہے کہ ایک مرد عند الضرورت اپنی جوہر کرے تو بھی سب کے ساتھ بڑا سکا ہے مگر ایک عورت وہ خاندانوں کی لیلیٰ ہو کر کبھی حیا نہیں ہو سکتی اس سے ظاہر ہے کہ ایک مرد کیلئے کئی جوہر دیں ہو سکتی ہیں مگر ایک عورت کیلئے کئی خاندان نہیں ہو سکتے۔

(۵) کوئی عورت کی تعداد مردوں سے اکثر زیادہ رہتی ہے اور یہ امر سترح و میل ہے اس بات کی کہ ایک مرد کیلئے کئی جوہر دیں ہو سکتی ہیں مگر ایک عورت کی مر سنی نہیں

(۶) مرد کو پروردگار نے عورت کی نسبت قوی اور زبردست پیدا کیا ہے اور عورت کو نازک اور ضعیف الاعضاء۔ لہذا اس سے ظاہر ہے کہ قوی کئی زبردستوں کو اپنے ماتحت رکھ سکتا ہے۔ نہ برعکس (۷) قدرتی تعلق کی طرف غور کریں تو ایک عورت کے اُسو خاندان بھی ہوں تاہم ایک حمل میں وہ ایک دہچے سے زیادہ جن نہیں سکتی مگر ایک مرد کے چاہے چھ ستر جوہر دیں ہوں وہ سب قوالہ کو پروردگار کے لئے کاغذ ہو سکتی ہیں۔

بہشت میں مردوں کیلئے زیادہ عورتیں ملنے کا راز اور عورتوں کیلئے ایک سے زیادہ خاندان نہ ہونے کی وجہ: (۱) انعام میں راحت کے سامان اور اعزاز و اکرام کے اسباب تو دیئے جاتے ہیں پر رنج و کلفت کے سامان اور تحقیر و توہین کے اسباب انعام میں نہیں دیئے جاتے یہ چیزیں سزا کیلئے ہوتی ہیں بہشت میں نہ بچہ ہو گا نہ عورت و چرا ہو گا اگر وہاں ایک مرد کو



متحدہ و عورتیں ملیں تو ان الزامات بھی رہے اور راحت و آرام بھی ہے، ہر ایک عورت کو متحدہ خانوادہ  
ملیں تو راحت و آرام تو کچھ زیادہ نہ ہو گا نہ جس گراں صورت میں آپ کہ مرد کی قوت سب  
عورتوں کی خواہش کے برخلاف برصافی جائے جیسے اہل اسلام کی روایات اس پر شاہد ہیں۔ پھر جانے  
اغواؤ اور اگر ام لٹی قلعہ و تانہ لیل و نازین ہو گی۔ اگر ایک عورت کپٹنے کئی خاندان قرار دیئے جاسکے تو  
یوں کہو کہ حاکم متحدہ ہوں گے۔ اور حاکم متحدہ ہونے تو جتنے حاکم زیادہ ہوں گے اتنی ہی مظلوم میں  
ذلت زیادہ ہوگی سو یہ حقیر اور تذلیل اور توہین عورت کے حق میں اگر جائز ہوئی تو دنیا میں کسی  
تذیب میں شاید ایسی اجازت ہوئی۔ بہشت میں جو جائے عزت و آرام ہے یہ صورت تقسیم ہرگز  
ممکن الوقوع نہیں۔ ہاں اگر ایک خاندان سے رفع ضرورت حضرت نبی یا لذت میں کمی، حتیٰ تو اس  
وقت شاید لاچار رہی یہ امر ان کیسے تجویز کیا جاتا تھا روایت مجھے اہل اسلام اس پر شاہد ہیں کہ ایک  
مرد کو بہشت میں اتنی قوت ہوئی کہ علی و اتصال میں تیس عورتوں کے پاس جا سکے اور جس  
طرح رب العالمین نے دنیا کے اندر مرد و عورت کی حالت اور فطرت میں اختلاف کیا ہے یعنی  
مرد کم ہے اور عورت مخلوق مرد متحدہ ہم ہے اور عورت خلوص مرد کا پاس ماند ہے اور عورت کا زیر۔  
اسی طرح بہشت میں بھی انکی حالتوں میں اختلاف ہوگا۔

عورت کیلئے کیوں ایک ہی خاوند ٹھہرایا گیا اسکی ایک اور وجہ : خدا تعالیٰ نے مردوں کو رسالت و نبوت و خلافت و بادشاہی و مہارت میں عورتوں پر فضیلت دی ہے مردوں کو عورتوں پر حاکم بنایا تاکہ وہ عورتوں کے مصالح و مصلحتوں میں کوتاہیاں نہ کریں اور ان کے امور و معاملات کیلئے چلتے پھرتے رہیں اور خطرناک مقامات میں وہ مردوں اور جنگجوؤں اور پہلوانوں کو ہمے کریں اور اپنی جانوں کو عورات کیلئے محنت و مشقت میں ڈالیں پس خدا تعالیٰ نے مردوں کو دو طاقتیں دی ہیں جو عورتوں کو نہیں دیں۔ جب ہم مردوں کی محنت و مشقت میں غور کرو گے جو کہ عورتوں کے مصالح و بہتری میں سامنے رہتے ہیں تو قدر صاف محال ہو جائے گا کہ عورات کی محنت مردوں کا

جس محنت و مشقت و کٹھن میں زیادہ تر سب سے پہلے امر خدا تعالیٰ کے مالِ محنت اور انہی رحمت پر مبنی ہے جن سب کے سب پر استغناء و بھروسہ الہی کے ہیں تو اس سے عارف ثابت ہو جائے کہ اس میں ان یا انہوں نے نہ اثبات کی طاقت تھی زیادہ تر محنتی ہے اور وہ اپنی حورِ قلوب کو بھی رکھ سکتا ہے اور سب کے کہ عورت پر استغناء و بھروسہ نہیں کرتے تو اس سے ثابت ہو تا ہے کہ وہ ان یا انہوں نے نہ اثبات کی طاقت نہیں رکھتی اس سے خدا تعالیٰ نے عورت کی فہرت و برکات کے مطابق ہر ایک عورت کیلئے ایک ہی خاندان تجویز فرمایا۔

## کتاب الرق بسم اللہ الرحمن الرحیم

اسلامی غلامی کی فلاسفی اور سلام سے پہلے غلامی کی حالت الحمد للہ الذی خلق الناس بوعین الای و الا عالی لیتخذ بعضهم بعضا سحرہ و الصلوٰۃ و السلام علی رسولہ محمد المصطفیٰ و احمد المحیی الذی جعلہ عدل الناس لیکون لہم اسوۃ حسنۃ و شفیعا و علی الہ و اصحابہ ہذا طریق الحق و حمۃ الاسلام الماعدا و اشج ہو کہ جن لوگوں نے غلامی کے خلاف لکھا ہے انہوں نے اسکی اس قدر تصحیح کی ہے اور اسکو سمجھا دیا ہے کہ عورتوں سے استغناء خالی اور معضرات سے اس قدر پر تاپ کر کے دکھانے کی کوشش کی ہے کہ جو شخص بھٹکے ہوئے دل سے اور جوش سے غلامی ہو کر اس مضمون پر قلم اٹھائے (چکا یہ مقصد ہو کہ ہر شخص کی قدر تک پہنچے اور بدی پر اسوقت بھی اہانت نہ کیجئے لیکن تیار ہو جبکہ وہ نیکی کا لباس پہن کر نکلے اور نیکی کی اسوقت بھی تعریف کر سنے کے لئے تیار ہو جب کہ تمام دنیا اس نیکی کو برا سمجھ رہی ہو اس شخص کا فرض ہو گا کہ ایسا ہی میں اس غلامی کو اور کرے کہ غلامی کا رد ان سر اسر ہو اور انصاف تو اس سے کوئی فائدہ نہ تھا۔ بلکہ ہر سر انصاف ہی انصاف تھا۔ اسلئے میں بھی اس غلامی کو دور کرتا ہوں پس میرے حق یہ ہے کہ انسانی مساکنی اپنی تدریجی ترقی میں ایسی حالتوں سے ہو

گزری ہے کہ ان حالات نے مانتے غلام بنائے ہیں نہ صرف وہ حق ہی پر تھے بلکہ ضروری تھا کہ ایسے حالات میں بخاری کاروانج ہو تا تو دنیا میں بہت سے روان اب تک ایسے چلے آتے ہیں کہ بین پر غور کر۔ تو وہ دل پر ایک دہشت سی پیدا کرتے ہیں مگر تاہم بہت سے انراض ترقی کیلئے ان کا جاری رہنا ضروری ہے جس وقت ایک تقریب برائیل ہے سے ہا سے جہزوں کو جن پر ہزار ہا انسان ملک کے چیدہ اور بھارہ نو جوان موجود ہوتے ہیں ایک دم غرق کر کے سمندر کی تہ میں پہنچا دیتا ہے یا ایک ہے سے شر پر مولاہا بردی کر کے بے شمار بے گناہ عورتوں اور بچوں کو تباہ کر دیتا ہے تو کبھی اسکی آنکھ میں ایک آنسو بھی نہیں آتا مگر ہر حالت میں یہ کہتا جائز نہ ہو گا کہ وہ ایک سخت دل ظالم اور بے رحم انسان ہے وہ لوگ جو اپنی دھم دلی کے سبب ایک انسان کے قتل کو برداشت نہیں کر سکتے اور اسکی واقعات کو سن کر کانپ اٹھتے ہیں۔ وہی دوسرے موقعوں پر ہزار ہا انسانوں کو اپنے ہاتھ سے قتل کر کے یا اپنی آنکھوں کے سامنے قتل ہوتے دیکھ کر کبھی لرزہ نہیں کھاتے بلکہ براہ قات خوش ہوتے ہیں جنگوں کا ہونا انسانی موسائے کی ضروریات میں سے رہا ہے اور اب تک یہی حال ہے۔ جوں جوں انسانی تمدن میں تاریخ کا مطالعہ کیا جاتا ہے یہ معلوم ہو گا کہ لڑائیاں انسان کی ابتدا ہی ترقی میں اسکی موجودہ حالت سے بڑھ کر ضروری رہی ہیں اور انہی جنگوں کے لوازم میں سے ہی غلام بھی ہے بلکہ درحقیقت غلامی کا روانج انسانی ترقی میں ایک عظیم مرحلہ تھا کیونکہ اس روانج کے ساتھ وہ بے رحمی جاتی رہی جسکی رو سے کل کے کل ایسے جو کسی دوسری قوم کے ساتھ جنگ میں ہاتھ لگے ہوں قتل کئے جاتے تھے۔ چنانچہ ایک عیسائی مصنف لکھتا ہے۔ مگر اس بات کو وہ بھی تک لوگوں نے اچھی طرح نہیں سمجھا کہ کھلی تہ تیغی ترقی میں جنگ ایک ضروری قرض کو ادا کرنے والی تھی۔ اول اس لحاظ سے کہ جنگ کا اصل مقصد یہ تھا کہ متفرق قومیں ایک ہو جائیں اور اس لحاظ سے یہ ضروری تھا کہ مخالفین میں سے جو لوگ بچا لے جائیں وہ ایک ماتحتی کی حالت میں رکھے جائیں تاکہ دوبارہ اس قوم کو سر اٹھانے کی طاقت نہ ہو اور جوں جوں جنگ کا اصلی مقصد حاصل ہو وہ اس لحاظ سے کہ یہ مسلم امر ہے کہ ابتدا میں انسانی موسائے میں محنت اور مشقت کے کاموں

تے گمراہ ہو جاتا ہے اور غلام آزاد ہو جاتی ہے لیکن جب ایک قوم نے دُک اپنے مخالفوں کے دیرینہ آئینہ چہ کے قبول اسے مجبوری کے بھی کام نہ کریں گے اسلئے ضروری ہو کہ ان کو عامہ انسانیت کا کام لیا جائے۔ اس دور کے مسلمانوں نے صحیحی اس قدر کہ دین کافی ہے کہ دنیا کی کسی قوم میں بھی خیر و خیر اور خوشی سے منت کو اختیار نہیں کیا کیونکہ ہر ایک ملک میں جسک ہمیں علم ہے اسی نظر آتا ہے کہ یہ دشمنوں نے مجبور نہ کر کے زبردستیوں کو کام پر لگایا ہے اور ان سے محنت شوق کے کام لے چیں اور آخر جب مدت تک یہ مجبوری چلی آئی تو پھر ان قوم کی عادت میں وہ امر داخل ہو گیا۔ امر لوں کے لحاظ سے آزاد قوی و زور جنگ پیش تھے اور غلام محنت کا کام کرنے والے لوگ تھے اور یہ دونوں گروہ ایک دوسرے کیلئے بظاہر مددگار تھے اور ایک کا وجود دوسرے کیلئے ضروری تھا اور یوں غیر متقابل اور مختلف گروہوں نے دو دونوں ایک دوسرے کے مددگار اور انسانی سوسائٹی کی ترقی کے ذرائع تھے۔

اسلام میں غلاموں سے سلوک : یہ ایک امر واقع ہے جنکی تقدیق روزمرہ واقعات سے ہو رہی ہے کہ مسلمانوں میں مالک اور مملوک کا قطعی مغرب میں آج وہ نوکر کے تعلق سے بدامین ہے جو لوگ صاحب مرتبہ یا صاحب ثروت ہیں وہ غریب لوگوں کو حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں مگر یہ تحقیق ان مغربی اقوام میں سب سے براہی ہوئی ہے جہاں اس بات پر فخر ہے کہ ہم غلام کے رواج سے قزاق ہو چکے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ غلامی کے نام کو انہوں نے دور کر دیا ہے مگر اس کی حقیقت میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی ایک مذہب مغربی جب ایک غیر قوم کے آدمی کو حاکم رکھتا ہے تو وہ اسے ایک دشمنی سے بھی بدتر سمجھ کر سلوک کرتا ہے خصوصاً اس حالت میں جب ملازم کا کام کوئی درجہ کا ہو اور جہاں تک غنی اور سلوک کا سوال ہے کوئی شخص امتیاز نہیں کر سکتا کہ صاحب کا سلوک اپنے نوکر سے اچھا ہے یا قدامت زمانہ میں ایک روی کا تعلق اپنے غلام سے اچھا تھا شاید ہی کوئی موسم گرما میں غارت ہو گا جب یہ آواز ہمارے کانوں میں نہ پڑتی ہو کہ ایک

غریب پنکھا قفل کو آقا نے دھندلا کر صرف اپنے ہلاک کر دیا۔ اس بد قسمت کو تنگ کر دیا، انکو اتنی تھی اس حالت میں میں نہیں سمجھتا کہ وہی مالک اور وہ کونسا اختیار اپنے نام پر حاصل کیا ہو اب ایک مذہب جیسا کہ اپنے نام پر حاصل نہیں ہو کوئی بد سلوکی اور برا تھا جو اب نہیں کی جاتی اور مالک یا مالک سلوکی طور پر مار بیٹا تو کوئی بات ہی نہیں۔ مذہب مغربی اقوام کو غلامی کے مو قوف کرنے پر اس وقت تک فخر نہیں کرنا چاہیے جب تک کہ حقیقت غلامی یعنی نو غلاموں پر ظلم اور اسے ساتھ بد سلوکی سے وہ نجات حاصل نہ کر میں اگر غلامی مو قوف کرنے میں کوئی غرض یہ تھی کہ جو ظلم ایک مالک مملوک سے خدمت لینے میں کر سکتا ہے انکو روکا جاوے اور ان نو غلاموں کو جو کہ ظلم کھاتے ہیں انکی ذلیل حالت سے نکال کر دوسرے انسانوں کی طرح انکو سمجھ جاوے تو میں دوسرے سے کہہ سکتا ہوں کہ یورپ میں سے ابھی تک غلامی کا رواج دور نہیں ہو پایا ابھی تک وہ مقصد حاصل نہیں کیا جو اسلام اس سے تیرہ سو برس پہلے حاصل کر چکا ہے کیا یہ سچ نہیں ہے کہ یہ یونین دس لاکھ لاکھوں کو جن سے وہ خدمت کا کام لیتے ہیں وحشیوں سے اچھا نہیں سمجھتے۔ پھر اتنی بات سے کیا فرق ہو جانے لگا کہ وہ انکا نام غلام نہیں بلکہ خادم رکھتے ہیں تو اور خادم کے سچے تعلقات کو سمجھنے میں یورپ ابھی اسلام سے باوجود تیرہ صدیاں گزر جانے کے بہت پیچھے ہے جو ذلت قدیمہ و قوام میں غلام کے نام سے لگی ہوئی تھی اور جو ذلت آج بھی غریب اور آرم مشیت کو سبوں کی کی جاتی ہے۔ اسلام نے انکو غلامی کے نام سے قطعاً دور کر دیا اور نہ صرف لفظوں میں ہی بلکہ عملی طور پر اسے جڑ سے کاٹ دیا۔ اسلام کے ظہور سے آقا اور خادم یا مالک اور مملوک کے تعلقات سچے بر اور ان تعلقات سے بدل گئے۔ آقا اپنے خدمت کی محنت کے کاموں میں شریک نہ بنے لگا۔ اور غلام اپنے آقا کی وجاہت اور عزت میں شریک ہو گیا۔ یہ صرف انہیں آکاؤں کی حالت نہ تھی جو سوسائٹی کے درمیانی پایہ درجہ میں تھے بلکہ معزز سے معزز اور دوسند سے دوسند آقاؤں کا بھی یہی حال تھا۔ اب سے پہلے ہمیں قرآن شریف کی تعلیم پر غور کرنا چاہیے کہ وہ غلاموں کے ساتھ کیا سلوک چاہتا ہے۔ اس بارے میں مندرجہ ذیل آیت قرآن کریم کی وارو ہے۔ **واعبدوا اللہ**

وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِالْأَقْرَبِي وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْحَارِثِي  
الْقَرْبَى وَالْحَارِ الْجَبِ وَالْمَرْجُوعِ بِالْحَبِ وَالْمَسْكِينِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنْ اللَّهُ لَا  
يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا (النساء: ۳۶)۔

یعنی اللہ ہی کی عبادت کرو اور اسے ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہرو اور احسان کرو ماں باپ کے  
ساتھ اور قرابت والوں اور یتیموں اور محتاجوں اور قرابت والے یتیموں اور ایتھنی یتیموں اور  
پاس کے شخصوں والوں اور مسافروں اور نوادہ کی عداوتوں کے ساتھ جو تمہارے قبضہ میں ہیں۔ اللہ  
تعالیٰ ان لوگوں کو دوست نہیں رکھتا جو انہیں اپنی دوسروں کے حقوق کی پروا نہ کریں اور بڑائی  
مارتے پھریں (یعنی دوسروں کو متغیر سمجھیں) اس قیمت شریف میں وہ قسم کے احکام ایک ہی جگہ  
انہیں کرتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اسکی مخلوق سے نفرت اور دوسرے حصہ  
میں ہنس لوگ جن کے ساتھ انسان کو نفرت کرنی چاہیے مخصوص کر کے بیان کئے گئے ہیں۔ تاکہ  
انہی طرف زیادہ توجہ ہو ان دونوں احکام کو ایک ہی جگہ بیان کرنے سے یہ مقصود ہے کہ جیسا اللہ  
تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اسکا کوئی شریک نہ ٹھہرنا اسلام نے کیلئے ضروری ہے، ویسا ہی مخلوق کے  
ساتھ نفرت کرنا ضروری ہے۔ یونکہ یہی دو شریعت کے بھاری اجزاء ہیں یعنی اللہ تعالیٰ سے سچا تعلق  
پیدا کرنا اور اسکی مخلوق سے نفرت کرنا۔

جس جہاں انجیل عداوتوں کے ساتھ سلوک کرنے کے متعلق ایک لفظ بھی لکھتی نہیں  
قرآن کریم اسے ایسا ضروری قرار دیتا ہے جیسا والدین سے نفرت کرنا کیونکہ ایک سے ہی الفاظ میں  
دونوں احکام بیان کئے گئے ہیں یہ اس قدر صاف علم عواموں سے نفرت کرنے کا ہے جس سے کوئی  
دشمن اسلام بھی انکار نہیں کر سکتا۔

چنانچہ بلوغ نے اپنی دشمنی آف اسلام میں اس بات کو تسلیم کیا ہے چنانچہ وہ لکھتا ہے کہ ”یہ بالکل  
صاف امر ہے کہ قرآن شریف اور احادیث میں عداوتوں کے ساتھ نفرت کرنے کی بڑے زور کے  
ساتھ تاکید کی گئی ہے۔“

انکے عداد میں اپنی اخوت کا سلسلہ جو اسلام نے قائم کیا، چائے خود ایک از رو دست نہ کہ ایک سلوک کا تھا۔ آزاد عورتوں اور غلاموں کے درمیان اور آزاد مرد اور غندیوں کے درمیان ٹکنا جائز قرار دینے کے لیے ایک مشترک آزاد عورت اور مسلمان لونڈی میں ٹکنا کے وقت ترجیح لونڈی کو دی گئی اور ایک مشترک مرد اور مسلمان غلام میں ترجیح غلام کو دی گئی بات بات پر غلاموں کے آزاد کرنے کا حکم دیا گیا اور اسے بعض کن ہوں کا کفارہ قرار دیکر یہ سمجھایا گیا کہ غلاموں کے ساتھ برائی کرنا اور انکو آزاد کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہی محبوب فعل ہے۔ لونڈی اگر ٹکنا کے بعد نفس کی مرعوب ہو تو اس کی سزا آزاد عورت سے نصف رکھی گئی ہے۔ غلاموں کے ٹکنا کرنے کا خاص طور پر حکم دیا گیا چنانچہ فرمایا: **وَالْكَافِرُ الْاَبَاسِيُّ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَالْمَلَائِكَةِ اِنْ يَكُونُوا فُقَرَا يُلِيْهِمْ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ** (بخور کوغ ۳ آیت ۳۲) ترجمہ اور تم میں سے بہن کے ازوان نہیں انکے ٹکنا کرو۔ اور نیز تمہارے غلاموں اور لونڈیوں میں سے جو ایک خست ہوں اسے بھی نکاح کرو اگر یہ لوگ محتاج ہوں گے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دے گا۔ پس از اسلام جو بدیاں عرب میں لونڈی غلاموں کے معاملہ میں تھیں ان سب کو دور کر دیا۔ پھر انکے ایک یہ ہدم بھی تھی کہ غندیوں سے یہ کاری کرنا اس مال سے فائدہ اٹھاتے۔ جس کی خاص طور پر ممانعت قرآن شریف میں کی گئی ہے۔ یہ ہیں قرآن شریف کے احکام ان میں سب سے پہلے یہ امر دیکھنا چاہیے کہ ان احکام سے آنحضرت ﷺ کے اقوال اور آپ کے تبیین نے کیا سمجھا اور ان پر کیونکر عمل کیا جس غرض کے لئے احادیث میں آنحضرت ﷺ کے اقوال اور آپ کے عمل کو سب سے پہلے دیکھنا چاہیے احادیث پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جس قدر زور ہمارے نبی کریم ﷺ نے غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کرنے پر دیا اور پھر خود بھی اس حسن سلوک کا نمونہ دکھایا ہے اس سے اگر موازنہ کیا جائے تو یہی کہنا پڑے گا کہ کسی دوسرے مصنف نے آپ کے باقاعدہ کچھ بھی نہیں کیا سب سے پہلے میں صحیح بخاری کی احادیث کو بیان کرتا ہوں اور پھر دوسری متفرق احادیث کو۔

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں۔ ان اخوانکم غولکم جعلہم اللہ تحت ایدیکم

فمن کان اخوہ تحت یدہ فلیطعمہ مم یا کل ولیلیمہ مما یلیس ولا تکلفوا ہم ما یغلبہم فان کنتموا ہم ما یغلبہم فاعینوہم۔ یعنی یہ تمہارے بھائی تمہارے خدا سے جنگ میں اللہ نے انہیں تمہارے ہاتھ کے نیچے رکھا ہے جس شخص کا بھائی اس کے ہاتھ کے نیچے ہو اسے چاہیے کہ جو چیز آپ کھاتا ہے اسی میں سے اسے بھی کھلاوے اور جو پوٹاک آپ پیتا ہے اسی میں سے اسے بھی پینا دے اور ان پر کوئی ایسا بوجھ نہ ڈالو جو ان کی طاقت سے زیادہ ہو اور اگر ان کی طاقت سے زیادہ کام انکو دو تو پھر انکو مدد بھی دو۔

بتاؤ کہ اور کونسا انسانوں کا ہمدرد پیدا ہوا ہے یا کون مسلمان ہے جس نے ایسے کامل اخوت آقا اور غلام میں پیدا کی ہو جو صرف الفاظ تک ہی محدود نہیں بلکہ عملی رشتہ میں ہے کہ ملک اور مملوک کا ایک ایسا ہی لباس اور ایک ہی خوراک ہو پھر یہی نہیں بلکہ غلاموں کی حالت بہت ہی قابلِ رشک معلوم ہوتی ہے جب ہم آپ کے ایک صحابی کے یہ پیارے الفاظ پڑھتے ہیں۔ واللہین نفسی بیدہ لولا الجہاد فی سبیل اللہ والحق ومراحمی لا جلیت ان اموت وانا مملوک۔ قسم ہے اس ذات پاک کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کہ اگر اللہ کی راہ میں جہاد نہ ہو اور اپنی جان کی خدمت نہ ہوتی تو میں پسند کرتا کہ غلامی کی حالت میں ہی مردوں۔ پھر غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ حسن سلوک صرف اسی حد تک محدود نہیں رکھا گیا کہ ان سے کام لیا جائے اور ان کے ساتھ نیکی کی جائے بلکہ اگلی عمر پرورش کیلئے بھی جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خاص طور پر ارشاد فرمایا ہے۔ چنانچہ لونڈیوں کے متعلق یہ روایت فرمائی قال النبی ﷺ ایمازجل کانت لہ جازیۃ فادبہا فاحسن تعلیمہا واعتقہا وتزو جہا فللہ اجران۔ فرمایا نبی کریم ﷺ نے جس شخص کے پاس لونڈی ہو پھر وہ اسکی تادیب کرے یعنی اسے اعلیٰ درجہ کے نیک اخلاق کی تربیت دے اور اسکو نہایت عمدہ تعلیم دے پھر اسکے بعد اسے آزاد کرے اور اس سے نکاح کرے اس کے لئے دہرا اجر ہے۔



اس حدیث کی طرف میں خصوصیت سے ان کو توجہ دے گا تو وہ اس بات پر یہ گمان کرتے ہیں کہ اسلام عورت کو چاہل رکھنا چاہتا ہے تو یہ غلط فہمی ہے کہ آزاد عورتیں تو ایک طرف ہیں اسلام تو لونڈیوں سے متعلق بھی یہ غلط فہمی ہے کہ انکو نہایت محدود تعلیم اور تربیت دی جائے۔ اسی حدیث سے نہایت حقائق سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اسلام کا مقصد نظم خانوں اور لونڈیوں کو اس درجہ تک ترقی دینے کا ہے۔ یہی صورت حال ہے جو ان میں غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے بارے میں تاکید کی گئی ہے ان میں سے مشفقہ کی بعض حدیثوں کا ترجمہ لیں۔ صاحب نے اپنے ترجمہ الف لیلہ کے نوٹوں میں دیباچہ اور انہی نوٹوں نے اپنی تشریحی آف اسلام میں نقل کیا ہے ان میں سے بعض کا اردو ترجمہ میں یہاں کر رہا ہوں۔

اپنے غلاموں کو اس لحاظ سے سے کھانا جو تم خواہ کھاتے ہو اور وہ لباس پہناؤ۔ جو تم خود پہنتے ہو اور انکو ایسا کام کرتے کو نہ دو جو ان کی طاقت سے بڑھ کر ہو جو شخص اپنے غلام کو بلا وجہ مارتا ہے یا اس کے منہ پر مارتا ہے اس کا کفارہ یہ ہے کہ وہ اسے آزاد کرے۔ جو شخص اپنے غلام سے سختی کرتا ہے وہ بہشت میں داخل نہیں ہو گا جو شخص ماں اور بیٹے میں جدائی پیدا کرتا ہے (یعنی لونڈی کو بیچ کر) اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے اس کے وہ ستوں سے جدا کرے۔

ان تمام احادیث سے نہایت صاف اور یقینی شہادت اس بات کی ملتی ہے کہ مذہب اسلام میں غلام کو غلام سمجھا ہی نہیں گیا بلکہ اس کے کام کو الگ چھوڑ کر جو اس سے سپرد کیا گیا ہے وہ ہر طرف سے اپنے مالک کے برابر سمجھا گیا ہے۔ ۲۰ سال گزر چکے ہیں جب پہلے ایک سچے ہمدرد ہنسی نوع انسان نے یہ بدعادتیں جاری کیں۔ یہ فساد کیسے پھیل گیا اور کر لیا مگر آج باوجود ۲۰ سال گزر جانے کے اور باوجود ۲۰ سال ہمدردی کے دعووں کے کسی شخص میں اس قدر اخلاقی جرأت بھی نہیں جو ان بدعتوں پر عمل کرنا تو دور کنارہ یہ تو کروں کے متعلق اسی قسم کی بدعادتیں دینے کی جرأت کرے۔

اب میں چند اور حدیثیں نقل کرتا ہوں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو کہ ہمارے نبی کریم ﷺ نے

کس قدر تاکید غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ حسن سلوک کے متعلق کی ہے۔ آیف روایت میں آیا ہے کہ مرض الموت میں آپ کے منہ میں یہ الفاظ تھے۔ الصلوٰۃ وما ملکک ایمانکم جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ چیزوں کا خاص طور پر خیال رکھ یعنی نماز اور غلاموں اور لونڈیوں کے ساتھ حسن سلوک۔ اس حدیث سے آپ کی صفائی کے ساتھ جماعت ہوتا ہے کہ آپ کے دل میں انسانوں کے ساتھ اور خصوصاً اس جماعت کے ساتھ جسکو دنیا کی سب قوموں نے ذلیل سمجھا اور اب تک ذلیل سمجھ رہے ہیں (یعنی غلام) کیسا بچی ہمدردی کا جو ش تھا اور کس قدر ان کی بھڑی کا فکر آپ کو تھا کہ آخر وقت میں بھی یہی لفظ آپ کے منہ سے نکلے آپ کیا چاہتے تھے۔

ایک شخص کا ذکر ہے کہ ایک دفعہ آپ کے پاس آیا اور آپ سے پوچھا کہ میں کتنی مرتبہ اپنے غلام کو معاف کیا کروں آپ نے منہ پھیر لیا اور کوئی جواب اس کے سوال کا نہ دیا وہ دوسری دفعہ اور پھر تیسری دفعہ سامنے آیا اور یہی سوال: ہر بار اور آنحضرت ﷺ اسی طرح بغیر جواب دینے کے منہ پھیر لیا پھر تھی مرتبہ جب اس نے سوال کیا تو آپ نے فرمایا۔ اعف عن عبدک سبعین مرفقی کل یوم۔ یعنی تو ہر روز ستر دفعہ اپنے غلام کو معاف کیا کر۔

میں پوچھتا ہوں کہ کیا آج ان اقوام میں جو مذہب کھاتی ہیں ایک آدمی بھی ایسا ہے جو اپنے غمہ منگاری کو بلو جو اسکے قصور کے ستر دفعہ معاف کر سکے مگر اسلام میں غلاموں کے متعلق واقعی ایسا عملدرآمد ہوا آپ کا دل یہ بھی گوارا نہ کر سکتا تھا کہ غلام کو غلام بنایا جائے کیونکہ اس نام میں حرارت پائی جاتی تھی اور آپ پر بندہ کرتے تھے کہ کسی قسم کی بھی تحقیق ان کی جائے چنانچہ امام غزالی علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث روایت کی ہے۔ لا یفل احدکم عبدی وامنی ولیفل فناء وفناء و غلامی۔ چاہیے کہ تم یہ نہ کہو کہ میرا غلام یا میری لونڈی ہے یوں کہو کہ میرا افتیا فتایا اسے میرے نوجوان (یہ لفظ فقہی ہر ایک جوں مرد و عورت جو ان پر والے جاتے ہیں لفظ غلام بھی عربی میں عبد اور کنہ کہنے سے اس لئے روکا کہ یہ الفاظ مومنوں اور عبادتوں پر بھی بولے جاتے تھے اور وہ الفاظ جن کے بولنے کی ہدایت کی ہے وہ عام ہیں آؤ لو مردوں اور عورتوں پر بھی بولے

جاتے ہیں اور اس نئی کی اور توجیہ بھی ہے۔ انکے بعد میں یہ بیان کروں گا کہ ان ہدایات پر عمل بھی کیا جاتا تھا یا نہیں اور اگر کیا جاتا تھا تو کس حد تک مگر قبل اسکے کہ میں عمل کی فطرت پر بحث کروں ایک شہ کا ازالہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اگر غلاموں کو اس قدر حقوق دیئے گئے تھے اور انکی اس قدر رعایت ضروری تھی جیسا کہ حدیثوں سے پتہ لگتا ہے تو بھرا مالک اور مملوک میں فرق ہی کیا تھا۔ اسکا جواب خود آنحضرت ﷺ کی حدیث میں موجود ہے اور یہ حدیث بھی صحیح بخاری میں مذکور ہے۔ چنانچہ فرمایا۔ کُلُّکُمْ رَاعٍ وَکُلُّکُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَاَلَا مِعْرَالُ الذِّی عَلٰی النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَنِ اَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ وَالْمَرْءُ رَاعٍ عَنْ بَيْتِهِ وَبَهْمِهِ وَوَلَدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ وَالْعَبْدُ رَاعٍ عَنِ مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ لِیَحْتَقِ تَمِّمٌ مِنْ سَيِّدِهِ اَوْ اس سے اپنا رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ پس امیر جو لوگوں پر مقرر حاکم ہے اور اس سے ان لوگوں کے متعلق پوچھا جائے گا اور عورت اپنے خاوند کے گھر پر اور اسکی نواد پر حاکم ہے اور اسے ان کے متعلق پوچھا جائے گا اور غلام اپنے آقا کے دل پر حاکم ہے اور اس سے اس کے متعلق پوچھا جائے گا اس حدیث کی رو سے ہر ایک شخص کے پردہ جدا جدا کام ہے۔ اور ایک رنگ میں ایک شخص حاکم ہے اور دوسرے رنگ میں وہی محکوم ہے اسلام ایسی مساوات کی تعلیم نہیں دیتا جس سے جموں لوگوں کو ان کا امتیاز بھی اٹھ جائے اور دنیا کے کاروبار میں ہو جائیں بلکہ ایک ایسی اخوت قائم کرنا ہے کہ کام بھی سب کے انگ انگ میں اور سوسائٹی میں بڑے بھی ہوں اور چھوٹے بھی۔ مگر اسکے ساتھ ہی ان میں انسان اور بھڑائی ہونے کی حیثیت سے ایک مساوات بھی ہونے کا مقرر کرنے سے اسلام کی پاک تعلیم کا یہ غلط ہے کہ آقا غلام کے کام کو ذلیل سمجھ کر اسے ہاتھ نہ لگانے دے اور آقا کا کام غلام کی عزت سے بڑھ کر سمجھا دے بلکہ یہ بھی حکم ہے کہ ضرورت کے وقت آقا غلام کے کام میں اسکی مدد کرے اور جو فوائد آقا اٹھاتا ہے غلام کو ان سے محروم نہ رکھا جائے البتہ فرق دونوں میں یہ رہا ہے کہ آقا کو چاہیے کہ وہ اپنے غلام سے نئی کرے اور احسان برتے اور غلام کا فرض ہے کہ وہ اپنے آقا کی سچے دل سے

فرمانہ داری کرے وہ اپنے اپنے غور سے کاموں کو نکالیں۔ جتنی امور میں وہ مسدود ہیں۔

اب میں چند مثالیں بیان کرتا ہوں۔ ہمارے نبی ﷺ نے صرف معلم ہی تھے بلکہ ہر بات میں خود ایک پاک غور بھی تھے۔ یہی وجہ تھی کہ آپ کی تعلیم کا دوزر دست اثر آپ کے صحابہ اور مسلمانوں پر ہوا۔ حضرت انس نے آپ کے واقعات غلاموں کے ساتھ نقلی کر لے کے بیان کئے ہیں۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ میں دس سال تک آنحضرت ﷺ کی خدمت کرتا رہا اس عرصہ میں کبھی آپ نے مجھ کو لف تک نہیں کیا۔ جب میں نے کوئی کام کیا تو مجھے یہ نہیں کہا کہ یہ کام تم نے کیوں کیا اور اگر کوئی کام نہیں کیا تو یہ تمیں کہا کہ یہ کیوں نہیں کیا اور آپ کا سلوک تمام دنیا سے بڑھ کر اچھا تھا۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کبھی کسی غلام یا کسی عورت کو نہیں مارا۔

آپ کے صادق محبت اور تقصص بھی آپ کے نقش قدم پر ہی چلتے تھے۔ ایک دفعہ کا ذکر ہے کہ آپ نے امیر ابن جنگل میں سے ایک امیر ایک صحابی ابو الہشتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بطور غلام کے دیا اور انکو نصیحت کی کہ اس سے نیک سلوک کرنا۔ ابو الہشتم اس غلام کو لے کر گھر گئے اور اپنی بی بی کو کہا کہ آنحضرت ﷺ نے مجھے یہ غلام دیا ہے۔ اور ساتھ ہی یہ وصیت کی ہے کہ اس سے حسن سلوک کرنا۔ بی بی نے کہا کہ اس نصیحت پر تم پورا کیو مگر عمل کر سکتے ہو۔ سوائے اسکے کہ غلام کو آزاد کرو چنانچہ ابو الہشتم نے وہ غلام اسی وقت آزاد کر دیا۔ ذرا عرصہ اپنے ایک غلام کو ایک کوغزی کے ساتھ پایا اور اسکی ناک کاٹ ڈالی غلام آنحضرت ﷺ کے پاس گیا آپ نے پوچھا کہ کس نے تمہاری یہ حال کیا ہے غلام نے کہا ذرا عرصہ پہلے اسی وقت ذرا عرصہ کو طلب کیا گیا اس نے جو دیکھا تھا بیان کیا۔ آنحضرت ﷺ نے غلام کو فرمایا کہ جا تو آزاد ہے مگر غلام نے کہا یا رسول اللہ میں کس کا مولیٰ کہاؤں گا۔ (یعنی میرا معبود اور مددگار کون ہوگا) آپ نے فرمایا خدا اور اسکے رسول کا مولیٰ۔ چنانچہ اسی وعدہ کے مطابق آپ جب تک جیتے رہے اسکی مدد کرتے رہے آپ کی وفات کے بعد وہ حضرت ابو بکر کے پاس آیا اور واقعہ آپ کو یاد دلایا اس پر حضرت ابو بکر نے اسکے بعد وہ حضرت عمر کے پاس حاضر ہوا آپ نے پوچھا تو کہاں جانا چاہتا ہے عرض کیا مصر میں۔ اس پر حضرت عمر نے حاکم

مصر سے دم ختم لکھو یاں! اصل سے ڈر رہے ہیں! یہ وہ سبحان اللہ! گویا سب بد وقت اور گھبراہٹ  
اس کا اظہار ہو رہا۔

اب مسعود انصاری فرماتے ہیں کہ میں ایک دفعہ اپنے غلام کو مار رہا تھا کہ ناگہان میں سے  
اپنے چپچپے سے یہ قوڑا سنی۔ اب مسعود یاد رکھو کہ اس قدر طقور عام تم اس پر ہو اس سے زیادہ  
طاقور عام خدا تم پر ہے اب مسعود فرماتے ہیں کہ جب میں نے چپچپے پھر کرو لکھا تو آنحضرت ﷺ  
تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اسی وقت اسکو خدا کیلئے آزاد کر دیا آپ نے فرمایا کہ اگر تم  
اسے آزاد نہ کرتے تو تم شک میں پڑتے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک روز دیکھا کہ ایک آدمی سو رہا  
ہے اور اس کا غلام اس کے چپچپے چپچپے بھاگ رہا ہے آپ نے فرمایا اسے اپنے چپچپے بھاگو کیونکہ یہ تمہارا  
بھائی ہے اور اسکی روح بھی تمہاری روح کی طرح ہے۔

کہتے ہیں میں نے ابو ذرؓ کو دیکھا کہ وہ ایک عمدہ لباس پہنے ہوئے ہیں میں نے پوچھا تو فرمایا  
کہ ایک دفعہ میں نے ایک قومی کو اس سے مراد کوئی غلام ہے 'پچھو دھلا کمال' اس نے میری  
شکایت لی کہ یہ ﷺ کے پاس کی آپ نے مجھے مخاطب کر کے فرمایا کہ تم نے اسکی ماں سے اسکو مار  
دلائی اور پھر فرمایا کہ تمہارے غلام اور نوکر چاکر تمہارے بھائی ہیں پس جس شخص کا بھائی اسنے  
ہاتھ کے نیچے ہوا اسے چاہیے کہ اپنے کھانے سے اسے کھاؤ اور اپنے لباس سے اپنے اپنا واسے تم  
اپنے غلاموں کو ایسا کام نہ دو جو انکی طاقت سے زیادہ ہو اور اگر وہ تو پھر اسکے کرنے میں نادم ہو۔  
حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک غلام کی  
نافرمانی کی وجہ سے اس کا کان مردل اور پھر اپنے نعل سے توپ کی اور اسی غلام کہا کہ تو بھی اسی طرح  
میرا کان مردل۔ مگر اس نے انکار کیا آپ نے اصرار کیا تو اس نے آہستہ آہستہ کان مردل شروع کیا  
آپ نے نماز سے مردل کیونکہ میں قیامت کے دن سزا برداشت نہیں کر سکتا۔ غلام نے جواب  
دیا کہ میرے آقا جس دن سے تو ذرا جا ہے اسی دن سے میں بھی ذرا جا ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے ایک آدمی کو ایک عازم نے بھیجا تو چار گتے ہوئے  
انہی ایک ہاتھ تواریسوں نے کہا کہ تم نے یہ کیا کیا۔ کیا آئیو غصہ کرنے کیلئے۔ آپ نے  
فرمایا میں نے تجھے یہ تعجبوں میں اس غصہ میں کاٹتی دیکھی تھی۔ ہاں تو خدا کیلئے آزاد ہے۔  
غلاموں پر کہا کہ اس عازم کو اس کے گھر سے لے کر آئیو چاہئے تھے۔ اس عازم کو جو کہ  
حضرت زید کے بیٹے تھے غلام آفتختر سے پہلے کے ایک فوج کا افسر دیکھا گیا کہ یہ فوج رات کو  
آفتختر سے پہلے کا اہل حال ہو گیا حضرت نے کہا کہ آپ کی اور بڑے آدمی کو افسر  
کا میں نے کہا کہ آپ کے بارے میں اس کے جو کام میرے پیارے محبوب اور آقا کے کیا ہے میں اسے  
منسوخ کروں۔ جب فوجی نے دیکھی کہ اہل حال آپ کے ساتھ ساتھ پھیل رہے ہیں اور  
دوسرے تھے۔ انہوں نے عرض کی کہ اسے خلیفہ۔ رسول اللہ یا آپ بھی سولہ سو چھ میں اور یہ مجھے  
اجازت دیں کہ میں بھی پھیل چلوں اور آپ نے نہ مانا اور پھر یہ ایک نصیحت کرتے ہوئے اسی  
طرح ساتھ گئے۔

جب حضرت عمرؓ نے مصر کی فتح کا ارادہ کیا تو اول صلح کا پیغام دیکر ایک جماعت حاکم  
مصر کے پاس گئی چنگا کر اور کہا کہ تم کو تو دیکھ چکی تھی اور ہمیشہ اس زمانہ میں پھر غلاموں کے  
قربانت ہوتے تھے۔ جب یہ جماعت حاکم مصر کے سامنے آئی تو ان نے کہا کہ اب ہمیشہ کو باہر  
نکل دو انہوں نے کہا کہ یہی تو ہمارا سردار ہے اور جو چاہو یہ سے لایا کر۔ خدا اس کے ہمراہ ہے۔  
موقوف جس حیران ہو اور پوچھا کہ تم نے ایک حبشی کو اپنا سردار کیوں کر دیکھا۔ انہوں نے کہا سرداری  
ہو رہی ہے اور میان قومیت پارٹیکل پر نہیں بلکہ فضیلت پر ہے سو یہ ہم سب میں سے افضل ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے بادشاہ کا سلاطین کو اپنا غلاموں سے تمنا ہو ظاہر کرتا ہے کہ  
اہل انی اسلامی سوسائٹی میں غلاموں کی کیا حیثیت تھی اور وہ لوگ کس طرح پر اپنے پیارے نبی  
ﷺ کے نظموں پر عمل کرتے تھے۔ جب حضرت ابو عبیدہؓ نے امیر المؤمنینؓ کو لکھا تو آپ فی الفور  
رد دے ہو گئے آپ کے ساتھ آپ کا نام بھی تھا۔ عمر سرداری کیلئے نہ صرف ایک ہی تھا بلکہ خلیفہ

اور غلام باری باری اس پر چڑھے اور جس کی باری نہ ہوتی وہ پیدل ہوا اور نہ کسی باب آپ عید کے دیر سے کے قریب پہنچے تو اتفاقاً غلام کی باری سواری کی آئی آپ اتر کھڑے ہوئے اور غلام کو ہوا لیا اور آپ پیدل ہوا بھاگتے تھے اور تمام نگاہیں آپ کی طرف لگی ہوئی تھیں اور عید کے دن اس بات سے ڈر کر کہ امیر ائمہ مشین کو اس طرح پیدل بھاتا ہو اور کچھ کر رہا ہو اس کی اپنی پر اثر نہ ہو اور مبارک جنگ و رخ پلٹ دے عرض کیا تمام نگاہیں آپ کی طرف لگی ہوئی ہیں ان صورت میں یہ مناسب نہیں کہ آپ کا غلام تو سوار ہو اور آپ نوکروں کی طرح ساتھ ساتھ بھاگیں۔

حضرت عمر اس بات کو سن کر غضب میں آئے اور فرمایا کہ تجھ سے پہلے مجھے ایسے کسی نے نہیں کہا۔ ہم سب لوگوں سے زیادہ ذلیل اور حقیر اور سب سے کمزور تھے خدا نے اسلام کے ذریعہ ہمیں الائی اور عزت دی ہے اگر ہم ان راہوں سے جو کہ اسلام نے ہمیں نکھالی ہیں الگ چل کر عزت تلاش کریں گے تو پھر خدا ہمیں ذلیل کرے گا۔ پس سے آپ کا یہ مطلب تھا کہ اسلام نے تعلیم دی ہے کہ تم اپنی عزت ہی میں سمجھو کہ اپنے غلاموں کو اپنے برابر رکھو اگر ہم اس مسالمت میں اپنی ذلت سمجھنے لگیں گے۔ تو پھر خدا ہمیں ذلیل کرے گا۔ کیونکہ اعلیٰ بتاتی ہوئی راہ کو ہم چھوڑیں گے۔ میں چاہتا ہوں کہ آیا کوئی بھی دنیا میں کوئی ایسا فاتح ہو جو اسے یا کوئی چھوٹی سے چھوٹی ریاست کا حکمران ایسا ہو کہ اسے یا کوئی شخص جو کسی بڑے صدارت پر ممتاز ہو ایسا ہے کہ وہ ایسی انسانی جرات دکھائے جو حضرت عمرؓ نے دکھائی یا تنگ سلوک کا وہ نمونہ دکھائے جو ایک بڑے بادشاہ اسلام نے دکھایا۔ کیا حضرت عمرؓ اس سے باز آتے تھے کہ ایک نے فتح ہوئے ہوئے ملک پر رعب کا قائم رکھنا جس قدر ضروری ہے؟ نہیں وہ خوب سمجھتے تھے بعد ہمسایہ ان معاملات کو سمجھتے تھے ایسا کوئی نہ سمجھتا تھا اگر اسلام کے اداکار کی سچی مظلمت اعلیٰ میں تھی وہ صدق دل سے جانتے تھے کہ ہر ایک عزت اور شاکست نہیں راہوں پر چلنے سے ملے گی اور اگر خدا کے زمانہ میں مسلمانوں نے غلاموں اور نوکروں کے ساتھ اس طریق کے برتاؤ کو چھوڑ دیا تو یہ وہی بات ہے جو حضرت عمرؓ نے کئی کئی انصافوں نے اسلامی راہوں کو چھوڑ کر اور راہوں سے عزت تلاش کی

پس وہ عزت کو کھو بیٹھے۔ اب بھی جو مسلمان غیر مسلمان اقوام کے نقش قدم پر چل کر دنیا میں معزز بننا چاہتے ہیں اور اسلام کی راہوں کو حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں انہیں یہی بات یاد رکھنی چاہیے۔

مگر باوجود ان عملی غلطیوں کے جن میں پچھلے مسلمان پڑ گئے اور مردود ذمہ سے نئی کریم علیہ السلام کی تعلیم پر کاربند ہونے سے دور جا پڑے یہ امر قابل غور ہے کہ آپ کی نیکی تعلیم انہی اگلے خونوں کے اندر رائج تھی تھی یا یوں کہو کہ آپ کی قوت قدسی انہی ان پر غالب آگئی تھی کہ اس پر بھی مسلمانوں کا سلوک اپنے نوکروں اور غلاموں سے غیر اقوام کے سلوک کی نسبت بدرجہا بہتر رہا ہے اور یہ شکر کا مقام ہے کہ ہمیں اس کا ثبوت دینے کی کوئی ضرورت نہیں خود عیسائیوں نے اس کو تسلیم کر لیا ہے۔ لیکن الف لیلہ کے انگریزی ترجمہ کے نوٹوں میں لکھتا ہے۔ اور یہ وہ شخص ہے جو بدلتوں مصر میں رہا اور مسلمانوں کی حالت کو غور کی نظر سے دیکھتا رہا۔ وہ لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں میں غلاموں کے ساتھ عموماً نیکی سلوک کیا جاتا ہے۔“

دوسرے ممالک کی نسبت وہ لکھتا ہے کہ ”جن سیاحوں نے دوسرے اسلامی ممالک میں سفر کیا ہے انکی شراوت غلاموں کیساتھ مسلمانوں کے حسن سلوک کے متعلق بہت سی قابل اطمینان ہے۔“ اور پھر لکھتا ہے کہ قرآن شریف اور احادیث میں جو بہ امتیاز غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے متعلق ہیں عموماً ان سب پر یا ان کے زیادہ حصہ پر مسلمان لوگ عمل کرتے ہیں جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی تعلیم غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کے متعلق عیسائیوں کے کمال کے لحاظ کی تعلیم کی طرح نہیں کہ سچے سچے بڑا بار کاغذ سیاہ کریں اور جب اس کو دیکھیں تو ایک بھی عمل دنیا میں نظر نہ آئے۔ یہ تو ایک غیر محسب جو سانی ہے مگر پادری ہیہ کو بھی یہ امر تسلیم کرنا پڑا ہے جیسا کہ وہ لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں کا ممالک میں غلاموں کے ساتھ سلوک بہت اچھا ہے۔ محققانہ اس سلوک کے جو امریکہ میں کیا جاتا ہے جہاں غلاموں کا رواج عیسائی اقوام کے نیچے رہا“ ایسا ہی انسائیکلو پیڈیا ہیکا میں ایک عیسائی مضمون نویس مسلمانوں کے درمیان غلامی کے رواج پر لکھتا ہے ”شرقی اسلامی ممالک کی غلامی عموماً نیکیت میں مز دوروں کی طرح کام کرنے کی



غلامی شمس بدھ گھر کے کاروبار کے متعلق ہے غلام کو خانہ دان کے ایک مہم کی طرح سمجھا جاتا ہے اور اسکے ساتھ محبت اور نرمی سے سلوک کیا جاتا ہے قرآن شریف غلاموں کے ساتھ نرمی اور مہربانی سے سلوک کرنے کی روح چھوٹاتا ہے اور غلام آزاد کرنے کی تہ طیب داتا ہے۔

اب اس اسلامی تعلیم اور ان اعتقادات حقیقی کو پیش کر سکتے ہیں۔ بعد میں اپنے مددگار مہم ناظرین سے یہ سوال کرتا ہوں کہ یہ غلامی جسے رواج کو اسلام نے روک نہیں دیا کیا یہ اسی غلامی سے کہ اس لفظ کے معمولی مفہوم کی رو سے جو یا سمجھا جاتا ہے اس کو غلامی کہہ سکیں نہیں بدھ جہاں شد۔ کہ آجکل کی نوکری کے ساتھ دیکھا جاتا ہے میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت دنیا میں جس قدر لوگ غلام کے نام سے موسوم ہیں وہ ایک اسلامی غلام پر رشک کریں گے اور وہ اس غلامی کی حالت سے اس غلامی کی جماعت کو بددھما بہتر سمجھیں گے۔ غلامی کے معمولی مفہوم کی رو سے تو یہ لانا بھی جائز نہیں کہ ایک حد تک بھی اسلام نے غلامی کی اجازت دی کیونکہ ہر ایسی بدی جو اس سے پیدا ہوتی تھی اسلام کی تعلیم نے اس بدی کو جڑ سے کاٹ دیا جو اپنے آقا کے علاوہ ہے اسلئے غلام کیوں کہا جائے گا۔ اور یہ مسلمان اور خانہ دان کے ایک مہم کی طرح ہونا صرف لفظ ہی لفظ نہ تھے بعد مہم بھی ہے یہ انہوں نے ہمیں اس سے ظاہر ہوتی ہیں کہ جو کہا آقا لکھا ہے وہی غلام لکھا ہے جو اب اس ملک پہنچے وہی ملک پہنچے جہاں وہ ہے اسی جگہ غلام رہے طاقت سے زیادہ کام نہ دینا بھی سختی سے اسے مطالبہ نہ کرنا اور نہ ماننا اس سے بدھ کر کوئی اصلاح کی دنیا خدا اہم شمس ہو سکتی تھی یہ زمانہ لفظ پر مست ہے اور چائے مغز کے چھلکے پر خوش ہو جاتا ہے نام کو تو غلامی موقوف کر دی گئی مگر افسوس ہے کہ غلامی کی حقیقت ابھی تک مہذب ممالک میں اسی طرح موجود ہے مغرب دنیا دیکھ لے گی کہ جب تک غلاموں کے ساتھ وہ رفق اور نیکی کا طریق نہ رہتا جاپان جس کی تعلیم تیرہ سو سال ہوئے ایک انسانوں کے بچے ہمہ دورہ خدا کے بد گزیدہ میں سب سے بد گزیدہ ہونے دی تھی جب تک غلامی کی موقوفی صرف لفظ موقوفی ہے اور حقیقت اس سے وہ اصلاح نہیں ہوتی جو دنیا کی اخلاقی ترقی کیلئے ضروری ہے اسلام ہی کی تعلیم وہ عملی تعلیم ہے جس پر دنیا چل سکتی ہے اور جس پر انسان انسانوں کیلئے مفید اور خدا تعالیٰ کا سپاہی بن سکتا ہے۔

## المصالح المصلیٰ الاحکام المصلیٰ

جلد سوم

## کتاب النبیع

بسم اللہ الرحمن الرحیم : الحمد للہ فصلی علی روال الفریض

وجہ حالت بیع سلم : امام بعد اہل اجماع کا یہ ہے کہ بیع سلم خلاف قیاس ہے کیونکہ وہ معدوم اشیاء پر ہوتی ہے اور معدوم اشیاء کی بیع خلاف قیاس عقل ہے آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں لا بیع مالیس عندک یعنی اس چیز کی خرید و فروخت نہ کر جو موجود نہ ہو۔

الجواب : واضح ہو کہ بیع سلم من وجہ موافق قیاس و عقل ہے کہ یہ بیع سلم میں بیان صفت و معرفت قدرہ بعض اور باقی کی طرف سے بیع کے لوازمات کا ذکر شرط ہے اور یہ بیع اس معاوضہ کی طرح ہے جو اجارہ میں منافع پر ہو پس بیع سلم کا قیاس من کل الوجوه معدوم شیئی پر کرنا کہ جن کے حاصل ہونے کا احوال معلوم نہ ہو درست نہیں ہے۔ البتہ صورت بیع معدوم کے مشابہ ہے لیکن حقیقتاً معنی بیع موجود کے مشابہ ہے خدا تعالیٰ نے ماحقوں کی فطرت میں اس امر کی تمیز رکھی ہے کہ وہ ان چیزوں میں فرق کرتے ہیں کہ جن کا ان کا زمانہ ماضی ہو نہایت دور اس کی مقدار جن ہو اور درمیان ان اشیاء کے کہ جہو باقی ہوا کرنے کا ذکر کرتا ہے اور وہ ماضی ہوا کرتے پر فہور ہو یہ تو فرق اجمالی ہے باقی تفصیل فرق و درائے پر نہیں دیکھا گیا۔ بلکہ اس میں وحی کی ضرورت ہے پس اس کی جزئیات کے احکام عقل سے تلاشی کے جاویں کہ کہاں یہ درست ہے مثلاً سلم بخر الکالوہ کہاں یہ درست نہیں مثلاً بیع شمار قبل غلور۔

جواز اجارہ کی حکمت : جو لوگ اجارہ کو خلاف قیاس سمجھتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ اجارہ ایک معدوم چیز کی خرید ہے کیونکہ منافع عقد اجارہ کے وقت معدوم ہوتے ہیں۔ لیکن جواب یہ ہے کہ

شریعت نے محل منافع کے وجود کو جائے وجود منافع کے قرار دیا ہے لوگوں کی ضرورت پر نظر کر کے پس وہ کو صورتہ معدوم ہیں۔ مگر معنی موجود ہیں جیسا ابھی ہم مسلم میں لکھ چکے ہیں۔

خمر و مردار و خنزیر و مت کی خرید و فروخت و اجرت زنا و اجرت کاہن حرام ہونے کی وجہ: اشیاء کی حرمت کا دلائل چند امور پر ہوتا ہے اولاً ایک یہ ہے کہ بعض اشیاء عادت کے اعتبار سے معصیت پر مشتمل ہوں یا لوگوں کو ان اشیاء سے اس قسم کا فائدہ مستحق حاصل کرنا مقصود ہو وہ ایک قسم کی معصیت و گناہ ہو مثلاً خمر و ظہور وغیرہ۔ وجہ یہ ہے کہ ان چیزوں کی بیع کا طریق جاری کرنے اور انکے مانے میں ان معصی کا ظاہر کرنا اور لوگوں کو ان معاصی پر آمادہ کرنا اور غیبت و لانا اور نزدیک کرنا یا جاسا ہے لہذا مصلحت آئی کا تقاضا ہو کہ ان چیزوں کا بیع و شراء کرنا اور انکا گھروں میں رکھنا حرام کیا جائے کیونکہ اس میں ان معصی کو دور کرنا اور لوگوں کو اس بات کی طرف متوجہ کرنا ہے کہ وہ ان چیزوں سے پرہیز و احتساب کریں۔ اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ ان الله ورسوله حرام بيع الخمر والميتة والخنزير والاصنام ترجمہ: یعنی خدا تعالیٰ اور اس کے رسول نے شراب اور مردار اور خوک اور عیوں کا خرید و فروخت حرام کیا ہے اور پھر فرمایا ان الله اذا حرم شيئا حرم ثمنه۔ یعنی خدا تعالیٰ جب جس چیز کو حرام کرتا ہے تو اسکی قیمت کو بھی حرام کرتا ہے۔

یعنی جب ایک چیز سے نفع اٹھانے کا طریق مقرر ہے۔ مثلاً شراب صرف پینے کیلئے اور مت صرف پر متعل کیلئے مانے جاتے ہیں اور اسلئے خدا تعالیٰ نے اسکو حرام کیا ہے۔ پس حکمت آئیہ کا تقاضا ہوا کہ انکی بیع کو بھی حرام کیا جائے اور نیز آپ نے فرمایا مہر البیہ حیث یعنی اجرت زنا کی غیبت ہے اور آنحضرت ﷺ نے کاہن کی اجرت سے منع فرمایا اور مقلید کے کپ سے بھی منع فرمائی۔

وجہ یہ ہے کہ جس مال کے حاصل کرنے میں منہ کی آمیزش ہوتی ہے اس مال سے بدوہ نفع

جائصل کرنا حرام ہے۔ ایک تو یہ کہ اس مال کے حرام کرنے اور اس سے انتفاع نہ حاصل کرنے میں معصیت سے باز رہنا ہے اور اس قسم کے معاملات کے دستور جاری کرنے میں فسق کا جاری کرنا اور لوگوں کو اس عدم پر انداز کرنا ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی سمجھ اور خیال میں فطری طور پر یہ بات پہلی دہائی سے کہ شے حق سے پیدا ہوتا ہے تو مادہ اصلی میں اس شے کیلئے ایک وجود تشکیلی ہوتا ہے جس میں عقل اور اس عقل کی حیات مادہ اصلی کے علم میں اس شے اور اس اجرت کے اندر اس بات کو جانتی ہے۔ اور لوگوں کے نفوس میں بھی اس صورتِ حلیہ کا اثر ہوتا ہے اسی واسطے آنحضرت ﷺ نے شراب کے بارے میں اس کے پھونکنے والے اور پھونچنے والے اور پینے والے اور لے جانے والے اور جس کے پاس لے جاتا ہے سب پر لعنت کی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ معصیت کی مدد کرنا اور اس کا پھیلانا اور لوگوں کو اس کی طرف متوجہ کرنا بھی معصیت اور ایمان میں فسق اور پارنا ہے اور ایک یہ وجہ ہے کہ نجاست کے ساتھ اختلاط کرنے میں مثلاً مرد و خون و گوشت اور پاجانہ وغیرہ کے ساتھ ملاہٹے کرنے میں نہایت قہارت اور خدا تعالیٰ کی ممانعت ہے اور اس کے سبب سے شیاطین کے ساتھ مشابہت پیدا ہوتی ہے اور پائینہ و تو کوں کو خدا تعالیٰ پر بند فرماتا ہے اور چونکہ کسی قدر مخالفت کے بغیر بھی چارہ نہیں ہے اسلئے کہ بالکل اس باب کے مسدود کرنے میں لوگوں پر نہایت وقت و دشواری ہوتی ہے لہذا اسی قدر ضروری ہوا کہ ان ناپاک چیزوں میں سے جس کی ضرورت شدید واقع ہوتی ہے جیسے کھانا اس کی منع کی تو اجازت دیدی جائے تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو اور باقی کو منع کر دیا جائے کیونکہ اس میں کسی کا حرج نہیں جیسے خمر و خنزیر کی منع۔

### کتاب الاکل والشرب

وجودِ حرمت خنزیر: (۱) بات کا کسی کو علم نہیں کہ یہ جانور ناپاک ورجہ کا نجاست خواہ ہے غیرت و دیوث ہے اب اس کے حرام ہونے کی وجہ ظاہر ہے کہ ایسے پلید اور بد جانور کے گوشت کا اثر



فرمایا ہے۔ اویاکل احد یعنی کھانا کھانے کو بھی کوئی انسان کھاتا ہے۔ یعنی انسان کوئی نہیں کھاتا۔  
 وجہ حرمت ظاہر ہے کہ ان جانوروں نے کھانے سے انسان میں درندگی پیدا ہو جاتی ہے کیونکہ اعلیٰ  
 طبیعت انسان سے خارج ہوتی ہے اور اعلیٰ دلوں میں رخصت نہیں ہوتا ہی ہوتا ہے ہر شکاری پرند  
 کے کھانے سے بھی آنحضرت ﷺ نے منع فرمایا ہے اور بعض جانوروں کو آپ نے قافس سے  
 تعبیر فرمایا اُنکے کھانے سے ان ہی جیسی شہوت کھانڈا ہے میں بھی پیدا ہو جاتی ہیں۔ عن ابی  
 ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ ﷺ حرم یوم خیر کل ذی ناب من السباع  
 . وعن جابر حرم رسول اللہ ﷺ خیر اللحم الا نسیہ ولحوم البغال وکلی ذی ناب  
 من السباع وذی مخلب من الطیر ترجمہ۔ یعنی حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ خیر  
 کے دن نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ہر ایک ذی ناب و درندہ کو حرام فرمایا اور جملہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے خیر کے دن اعلیٰ کدھے اور خچروں کے گوشت اور ہر  
 ایک ذی ناب کو یعنی درندہ جانوروں اور بچوں والے پرندوں کو حرام فرمایا۔

شیر۔ بھیڑیا۔ رچکھ۔ گیدڑ۔ لومڑی۔ نعل۔ بازو شاہین۔ چیل۔ ہاشاد وغیرہ سب حرام  
 ہیں کیونکہ یہ سب ذی ناب اور درندہ جانور ہیں۔

وجہ حرمت مردار و خون: (۱) مردار کا حرام فہم کا معنی شہوت الہی ہے کیونکہ جانور کے  
 بدن کو پاک کرنے والا روح ہے جب روح اس سے جدا ہو جائے تو اسکی مخلوق کو دور کرنے والا  
 نہیں رہتا لہذا وہ مخلوق اسکی سارے بدن کو فاسد کر دیتی ہے اور بہت بد مزہ اور بد تاثیر ہو  
 جاتا ہے۔ چنانچہ ہر لوگ طفلی سے مراد خوار ہوتے ہیں انکی صورت و شکل و اخلاق ایسے قبیح ہوتے  
 ہیں کہ گویا انکا مزاج ہی انسانیت سے خارج ہوتا ہے رذائیت اشیع و فساد قلبی انکی فطرت و جبلت  
 ہو جاتی ہے۔

(۲) مردار کے اندر ایک خطرناک زہ ہوتا ہے جسکا نتیجہ انسان کیلئے امپا نہیں ہوتا

چنانچہ جتنی مردار خور قومیں ہیں انکی زبان اور عقل موتی اور بھٹی ہوئی ہے۔

(۲) خون کے اندر اس قسم کا ذہر ہوتا ہے جس سے العصاب کو متنج اور فانی اور

استرخاء ہو جاتا ہے۔

(۳) خون کا کھانا اور معدوں کے اخلاق کی طرف تسکین کرتا ہے اور مزاج میں تہمد و شہمی

پیدا کرتا ہے جیسے کہ چمراؤں اور مردار خوروں میں جو کہ خون کھانے کے معتاد ہیں یہ اخلاق ظاہر ہیں مگر اتنا سنائے حکمت الہی سے یہ چیزیں حرام کی گئیں۔

(۵) خنزیر و مردار خون کی حرمت کی وجہ خدا تعالیٰ نے یہ بیان فرمائی ہے کہ یہ سہی

چیزیں ہیں انکے کھانے سے انسان کا ظاہر و باطن گندہ بن جاتا ہے اور ایسا ہی غیر اللہ کے نام پر کسی چیز کے ذبح کرنے اور اسے کھانے کا میل ہے کہ وہ سب سے ناسق ہونے کا چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

الا ان یحکون ہینۃ او دما مسفوحا اولحم یخترہ فاندہ رجس او فسقا اھل لھیر اللہ بہ۔ ترجمہ۔ یعنی حلال نہیں ہے مردار اور خون جاری اور گوشت خوک کا کھانا کیونکہ یہ چیزیں گندہ ہیں (ان کے کھانے سے گندے اخلاق گندے افعال ظاہر ہوتے ہیں) اور ایسا ہی غیر اللہ کے نام پر ذبح کی ہوئی چیز کا کھانا بھی حلال نہیں ہے کیونکہ ایسے جانور کے کھانے سے انسان فاسد و بدکار بن جاتا ہے الغرض مردار کا کھانا اس لئے شریعت میں منع ہے کہ مردار کھانیوالے کو

بھی اپنے رنگ میں آتا ہے اور نیز ظاہر ہے کہ صحت کے لئے بھی مضر ہے اور جن جانوروں کا خون اندر ہی اندر رہتا ہے جیسے گائے، گھوڑا، بیل، ناخنکی سے مارا ہوا یہ تمام جانور درحقیقت مردار کے حکم میں ہی ہیں کیا مرد و عورت کا خون اندر رہتا ہے اپنی غنوت سے تمام گوشت کو خراب کرے گا اور نیز خون کے کیڑے جو حال کی تحقیقات سے بھی غایت ہوئے ہیں مگر ایک ذہر ناک غنوت بدن میں پھیلا دیں گے اسی لئے تمام مل میں مردار جانور ہیں مل حقہ کا تو اس بات پر اس لئے اتفاق ہوا کہ حظیرۃ القدر سے ان ملت و نول کو اس بات کی تقسیم و تعلق ہوئی کہ یہ چیزیں صبیث ہیں اور مذہاب بطوریکہ اس واسطے اتفاق ہے کہ ان کے علم میں اکثر مردار چیزوں میں ذہر ملا اثر ہوتا ہے

مردار جانور کے بدن میں مرتے وقت اخلاط سمیہ پھیل جاتے ہیں جن کو انسانی مزاج سے مشابہت ہوتی ہے پھر اس بات کی ضرورت ہوتی کہ مردار جانور کو غیر مردار سے جدا کیا جائے اس کا انقباض احکام شریعہ کی تفصیل سے کیا گیا جن کی وجہ آگے آتی بھی ہے ان سہ شیوں میں حرمت مذکورہ غیر اہل کتاب الخ و وقت ذبح جانور پر الخ غیر اللہ کے نام قتل کے ہوئے الخ (غیرہ) بمسنة دم لحم الخنزیر ما اهل به لغير الله - کے آثار میں یہ ثقالت ہے کہ مردار کا اثر بد جسم پر اور خون کا اثر بد روح پر اور گوشت خوک کا اثر بد اعضاء و عادات پر اور مذہب باسم غیر اللہ کا اثر بد اعتقادات پر پڑتا ہے۔

کوئے کے بعض اقسام - چیل - سانپ - بچھو - چوہے کی وجہ حرمت :  
 حیوانات کی طبیعت میں آدمیوں کو ایذا دینا اور تکلیف پہنچانا وہ ان سے کسی چیز کا ایک لینا ہے اور یہ ان پر لوٹ کر نے کی غرض سے حرمت کے منتظر رہتے ہیں اور ان میں شیطان الامام کے قبول کرنے کا کادہ ہے اسلئے وہ سب حرام ہیں اور احادیث میں ان کی تفصیل آئی ہے چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے آنحضرت ﷺ سے بالفاظ ذیل روایت فرمائی ہے۔ قال رسول الله ﷺ خمس مباحات يقتلن في الحرام الفارة والضرب والعراب والحدی والکلب العقور رواہ الترمذی۔ ترجمہ - یعنی پانچ جانور جو کہ حرام میں بھی قتل کیا جائے چوہا۔ بچھو۔ کوہ۔ چیل۔ دیوانہ کتا۔

چونکہ حرم کے جانوروں کے مارنے اور شکار کرنے میں غی تھی۔ اللہ آنحضرت ﷺ نے ان جانوروں کو انکی شدت سرکشی و عصیان کے باعث حرم میں بھی مار دینے کا حکم فرمایا کیونکہ باغی و سرکش کو حرم میں بھی امن نہیں مل سکتا پس آنحضرت ﷺ نے ان جانوروں کو حرام فرمایا کہ ان کی حرمت کی وجہ بیان فرمائی ہے یعنی جو کوئی ان جانوروں کو مارے گا۔ اس میں فسق کے اوصاف پیدا ہو جائیں گے دوسرے ان جانوروں کو حرام کہتے ہیں اس امر کی طرف ایسا فرمایا کہ ان جانوروں کو



میں قدر کوئی پالنے والے اور انکی پرورش کرے اسکو بلا ضرر و دیں کے اور حق و عہد قرابت کو توڑ دیں گئے۔ اور اس امر کی وجہ کہ آپ نے کیوں ان جانوروں کو حرام نہ کہا اور فاسق فرمایا یہ ہے کہ اگر آپ یہ فرمادیتے کہ یہ جانور حرام ہیں تو پھر انکی وجہ حرمت کیلئے جسکا آپ یہ فرمادیتے کہ یہ جانور حرام ہیں تو پھر انکی وجہ حرمت کیلئے جسکا آپ کو یہاں کرنا مطلوب تھا دوبارہ کلام دوہرنا پڑتا مگر ایک ہی بار میں حرمت اور وجہ حرمت بیان فرمادی اور بیت جوامع الکلم آنحضرت ﷺ کی مفت ہے۔

اب ان جانوروں کی وجہ حرمت ظاہر ہے کہ جو کوئی انکا گوشت کھاوے وہ انکی کے اوصاف کے ساتھ متصف ہو جائے اور ان جانوروں کے اوصاف کا مذموم ہونا ظاہر ہے مگر اس سے ہر کو امر و نہی۔ فقہ میں اسکی تفصیل نکلی ہے۔

وجہ حرمت حشرات الارض ہزار پاؤں وغیرہ : وہ حیوانات جنگی سرشت و فطرت میں ذلت اور گڑبوں میں چھپا رہتا پڑتا جاتا ہے مثلاً چوہا اور دیگر حشرات الارض وغیرہ جو اس قسم کے جانور ہیں وہ سب حرام ہیں اور انکی وجہ حرمت یہ ہے کہ انکا کھانے والا انکی جانوروں کے اوصاف اور خصائص قبول کرتا ہے۔ دوسری وجہ حرمت ان جانوروں کی یہ ہے کہ تمام حشرات الارض میں کیلہ ہو تا ہے انکے کھانے سے انسان بلاک ہوتا ہے۔

وجہ حرمت کتے اور بلی کی : کتا اور بلی دونوں درندے جانور ہیں اور حرام چیزوں کو کھاتے ہیں کتا اعتبار اوصاف مذمومہ کے شیطان ہوتا ہے چنانچہ اسکو آنحضرت ﷺ نے شیطان فرمایا ہے پس اس کے کھانے والے کو بھی شیطان اور درندہ چمکتا ہے وہ اوصاف ذمیرہ یہ ہیں کہ کتا غیبت ترین و ذلیل ترین و خبیث ترین، حریم ترین حیوانات سے ہے اسکی ہمت اسکے پیٹ سے آگے نہیں گزرتی۔ اسکی شدت حرص میں سے ایک بات یہ ہے کہ جب وہ چلتا ہے تو شدت حرص کی وجہ سے ناک زمین پر رکھ کر زمین کو سونگھتا جاتا ہے۔ اور اپنے جسم کے سارے اعضاء کو چھوڑ

کر ہمیشہ اپنی ذر کو سونگھ لے اور جب اسکی طرف پتھر پھینکو تو وہ فرما کر منہ غصہ کی وجہ سے اسکو کھاتا ہے۔ الغرض یہ جانور بلا حرامیں و ذلیل و ذلی بہت ہوتا ہے گندے مرد اور کوہ نسبت تازہ سے گوشت کے زیادہ پسند کرتا ہے اور تجاست کو بہ نسبت حلوائے ہوئی نسبت سے کھاتا ہے اور جب کسی ایسے مرد اور پر پیچہ جو صد ہا کتوں کو ذرہ برابر کھانے نہیں دیتا اور تنگی بد خلقی میں سے ایک یہ امر بھی عجیب ہے کہ جب داکھی خستہ حال اور پھٹے پرانے کپڑوں والے شخص کو دیکھتا ہے تو اسکو بھونکتا، دھمکے پر حملہ آور ہوتا ہے گویا اس کو حقیر سمجھتا ہے جو کہ خاصہ ہے کبر کا اور جب کسی دجیر اور اچھے لباس والے اور رعب ناک آدمی کو دیکھتا ہے تو اسکا مطلع زد جاتا ہے گویا اسکے لئے منقاد ہونے سے مار نہیں کر تا تو اہل جاہ کی تخصیص یہ شعبہ ہے تملیق کا۔

پس جب کتے کے ایسے اوصاف مذکور ہیں تو جو شخص اسکو کھاتا وہ بھی ان ہی اوصاف سے مستغف ہو تا۔ لہذا یہ جانور حرام ٹھہرایا گیا اور چونکہ کتابائے میں اسکے ساتھ زیادہ تملیق ہوتا ہے جیسا کہ مشاہد ہے اسلئے بلا خاص ضرورت کی صورتوں میں اسکا پالنا بھی ممنوع قرار دیا گیا کہ اسکی صفات خبیثہ اس شخص میں اثر کریں گی۔ اور چونکہ ان صفات خبیثہ سے لڑنا کہ کو نفرت ہے تو اس شخص سے ملنا کہ اہم اختیار کرتے ہیں چنانچہ وہ ایسے گھر میں بھی نہیں آتے جہاں کہ ہوتا ہے اور بہت سے ملائکہ اس سے مستغنی ہیں۔

وجہ حرمت گرگٹ کی اور اسکے مارنے کی تاکید شدید کارا از: نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے گرگٹ کے مارنے کا حکم صادر فرمایا اور فرمایا کہ حضرت ابو ایوب سعید الصلوٰۃ والسلام کی نگاہ پر یہ چھوٹا مار تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ بعض حیوانات کی سرشت و خلقت میں یہ بلا و داخل ہے کہ بدن سے مدام افعالی قبیحہ و بوجت شیطانہ صادر ہوتی رہتی ہے اور وہ حیوانات شیطان کے قریب تر ہوتے ہیں اور سورہ کے اعتبار سے اسی کے تابع ہوتے ہیں۔

اور رسول کریم ﷺ نے معلوم کر لیا تھا کہ گرگٹ بھی ان ہی حیوانات میں سے ہے اور

اس بات پر آپ نے اگاہ فرمایا کہ وہ حضرت امیر حبیب الصلوٰۃ و السلام سے ہی آگ کو پھونکتے تھے۔ شیطان کے وسوسہ کے سبب سے اس کا یہ کام جتنے طبع سے تھا، اگرچہ اس کے پھونکنے سے آگ میں پتھر لگتا ہو، تھا، ٹرکٹ کے حق کرنے میں آپ نے، دوجہ سے رنجش والائی۔ ایک تو یہ کہ اس میں ٹوٹن نسانی کی ایذا کا نہ خاتمہ ہے، اور اس میں لشکر شیطانی کا تو زنا اور سبک وسوسہ کا دور کرنا ہے۔ دوسری وجہ اس کے گوشت کا مضر ہونا۔ چنانچہ مخزن الدوا میں ٹرکٹ کے متعلق لکھا ہے کہ اسے

رائی گزرد چوں بجز رشیدہ است و سحالی ندارد گوشت تین قسم قائل است و حارض می خورد از خوردن آن تے و مع فو تو بیش از نظر یا قناب دارد و در ایام گرامیچہ آن سرخ مثلر دو مثقال آب باید و چشمہائے آن خنجر۔ جہات حرارت بعد برائے آنکہ صید خود را بر حرف۔ مانند بایند و چون صید به نفس و امثال آب است نزدیک او آید سرعت زبان خود و بری آوردن آن را می باید و از دور که می برد و تے آن صیدی کند و مشر است حتی مانند ہزار پا و مقربہ را صیدی کند و بخورد و اس سے بھی اس جانور کی حرمت کی ایک وجہ صراف ظاہر ہے کہ اسکا گوشت قاتل و مصلک ہوتا ہے۔

انور چچ گاؤڑ کی وجہ حرمت : ہم قبل ازیں لکھ چکے ہیں کہ مقدس اشہدین کے علاوہ روحانی اخلاقی و اطوار پر بھی ہوتا ہے۔ اس پر مذکور یعنی اللہ کی حماقت اور یہ قوی و ذلت ثابت شدہ امر ہے کہ ضرب انش ہے چنانچہ جب کوئی حماقت و ذلت قوی کا کام کرتا ہے تو اس کو کہتے ہیں اس کو نے ایسا کام کیوں کیا۔ صاحب خزین لکھتے ہیں کہ خورد گوشت آں مورد ثمنی و ذلت قوی و ہج اسو است یعنی اس جانور کا گوشت کھانے سے انسان میں کندہ ثمنی و حماقت و قوی پیدا ہوتی ہے۔ اس جانور کی حرمت کی وجہ ظاہر ہے کہ جو کوئی اسکو کھاتا اسکو ہوجاتا کیسی حال چچ گاؤڑ کا ہے کہ اس جانور کی فطری کوریجینیسی وحشت و ذلت بھی ایسی مشہور و معروف ہے کہ ضرب و ثمن ہو گئی ہے چنانچہ اب کوئی ظاہر و باہر حق کو نہیں مانتا تو اسکو کھاتے ہیں شیرے بست کہ روز روشن و شب قرنری و بد۔ یعنی پرچکاؤڑ ہے کہ روز روشن کو راست قرار دیتا ہے پس جو کوئی اس جانور کو کھاتا اسکی

خلاف بیسی کی آنکھ میں موری پھونکی۔ لہذا اس جانور کا کھانا بھی حرام ہوا۔

گدھے اور چھڑ کی حرمت کی وجہ سے وہ حیوانات جو نجاستوں اور ناپائیدوں میں اپنی زندگی بسر کرتے ہیں اور ان میں رہتے ہیں اور وہی کھاتے ہیں یہاں تک کہ ان نے بدن بھی ان میں بھرے رہتے ہیں مثلاً گدھا جو مادہ اس قسم نجاست کے حماقت و بیوقوفی و ذلت میں بھی ضرب المثل ہے چنانچہ جو کوئی بیوقوف و حماقت کا کام کرتا ہے تو اسکو گدھے کا خطاب ملتا ہے جس اگر ایسے جانور کا گوشت کھائے تو باہر اس میں ذلت اور حماقت و بیوقوفی و بے تعمیری کا اثر آجائے اور یہ جانور مزین نوع انسان کے مخالف ہے لہذا طب کے اعتبار سے بھی اسکو کھانا نہ چاہیے۔ نیز رسول اللہ ﷺ نے ہر ایک ایسے جانور کے کھانے اور انکا دودھ پینے سے منع فرمایا ہے جو نجاست کھاتا ہے اسکی وجہ بھی عام ہے وہ یہ جب جانور کے اعضاء نے نجاست کو جذب کر لیا اور وہ اسکے اجزاء میں پھیل گئی تو اسکا حکم بھی مثل نجاست یا اس جانور کے مثل ہو گیا جو نجاست میں اپنی زندگی بسر کرتا ہے۔

وجہ پیدائش جانور ان و اشیاء حرام : (۱) سوال۔ جب کہ بعض جانوروں اور بعض اشیاء کے کھانے سے انسان کو منع کیا گیا ہے اور انکو اس پر حرام ٹھہرایا گیا ہے تو پھر خدا تعالیٰ نے انکو کیوں پیدا کیا ہے۔ وہ کس کام آتے ہیں۔

جواب خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ هو الذی خلق لکم عالمی الارض جمعاً یعنی تمہارا پروردگار وہ ہے جس نے پیدا کی ہیں تمہارے لئے تمام وہ چیزیں جو زمین میں ہیں۔ اس سے واضح ہوا کہ اگر ایک چیز کا استعمال ایک وجہ سے حرام ہے تو دوسری وجہ سے حلال ہے۔ دیکھو گدھے کا کھانا حرام ہے مگر اس پر سواری کرنا اور اس پر بوجھ ادا کرنا حلال ہے۔ ایسی تمام وہ نہ جانوروں کا کھانا حرام ہے مگر انکے چرواہوں کی پوشیمیں بنا کر چھٹنا حلال ہے ایسا ہی اور حرام جانوروں اور اشیاء کے محرمہ کے متعلق سمجھ لو کہ من وجہ انکا استعمال حرام ہے اور من وجہ حلال ہے اور جس جانور سے کسی قسم کا

انسان خدا کی نافرمانی سے منع ہے، استعمال لال تو جو سکتا ہے یہ بھی اس کے پیدا کرنے میں ایک حکمت ہے، عاویہ و انعام استعمال کے اس کے پیدا کرنے میں یہ بھی حکمت ہے کہ یہ محرمات خدا تعالیٰ کی بار میں چنانچہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں الا لکل ملک حصی وان حصی اللہ تعالیٰ محارمہ ترجمہ اس لئے کہ ایک بار شام کی بار دوئی ہے اور خدا تعالیٰ کی بار اس کے محرمات ہیں پس اس میں خدا کا امتحان بھی ہے

خلاصہ وجود حرمت حیوانات و اشیاء محرمہ : تمام وہ جانور جو حرام لے لئے ہیں وہی وجود حرمت ذیل ہیں

(۱) شہادت و گندگی

(۲) مردگی یعنی ایسے جانوروں کے کھانے سے انسان درندہ طبع بن جاتا ہے۔

(۳) شیطانی امور سے مشابہت۔

(۴) سمیت بعض جانوروں پر زہم وارد ہونے کی وجہ سے حرام ہیں۔

(۵) بد اخلاقی یعنی بعض جانوروں کے کھانے سے انسان بد اخلاق بن جاتا ہے۔

(۶) بد اعتقادی کے آثار پیدا ہو جاتے ہیں۔ جیسے معاہل بد لغیر اللہ کا کھانا

وجہ حرمت چھبکلی : محزون الذویہ میں لکھا ہے اسم آں وزغ است و لیکن مصحح قرآن است کہ بری آں و اسم اللہ ص و لہ فی رلہ و زغ فی نامہ کہ بخاری چلیا۔ می نامہ خوردن آں مورد تسل و امراض رویہ است۔ اس سے حرمت کی وجہ ظاہر بلاکت ہے۔

حرمت میں مذکورہ غیر اہل کتاب و مذکورہ بنام غیر اللہ و مردار کے برابر ہونے کی وجہ مذکورہ امور پر حضرت ابن قیم رحمہ اللہ علیہ نے کچھ سوال و جواب لکھے ہیں ہم ان کا ترجمہ خلاصہ میں درج کر دیتے ہیں۔

سوال: کیا حد ہے اس کتاب و رسم میں حرمت میں لایا جانے والا چیز ہے تو کیا اس کا یہ خیال ہے کہ اس کتاب و رسم میں یہ نون حد ہے اور چاہے قود و ماری کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے اس کتاب و رسم میں لایا جائے تو اس سے نون حد کیا نہیں ہو گا تو پھر اس سے اس کی جانور حرام نہیں ہو گا یا نہیں؟

جواب: (الحال یہ بات ظاہر ہے کہ مرداری حرمت کا سبب ایک ہی امر کو مٹتی نون کے جذبہ ہونے کو قرار دیا گیا ہے جبکہ حرمت مرداری کے لیے دو اسباب ہیں مگر سبب جذبہ نون کی وجہ سے حرمت مردار ہوتی تو اس سوال کو وقت بوقت بولی مگر جب کہ مردار جانور کے جسم کے متعدد اسباب ہوں تو کسی ایک سبب کے نہ ہونے سے اور اسباب حرمت کی الکی نہیں ہو سکتی کیونکہ اس سبب مردار کا کوئی اور سبب غایب اور قائم رہتا ہے نہ چاہے جس سے مردار جانور کو حرام کیا جاتا ہے

اور یہ اسباب اور وجود عقلاً و عیناً ہوتے ہیں جس طرف وجہ کے خارج نہ ہونے سے قسم شریعت سے یہ نکر انکار ہو سکتا ہے شریعت نے کوئی وجہ رکھی ہوگی اس کا کچھ مختصر بیان بطور نمونہ کے آنکھ دینی ان دوسرے خیوں میں کہ عام یہ وقت نون جانور پر نہیں پڑتے کارزار اور فیہ اللہ کے عامیہ قراح کئے ہوئے جانور کی حرمت کی وجہ)۔

سوال: کیا شریعت اسلامیہ نے دونوں قسم کے مردار جانوروں میں مرداری نہیں کی ہے حالانکہ انکی موت نے مختلف اسباب ہیں تو کیا شریعت نے دو مختلف اور متضاد باتوں کو منع کیا اور وہ متضاد اور متضاد امور کو الگ الگ کر دیا کیونکہ نون کرنا اور حقیقت غایب کی وحشی طور پر ایک قسم کا ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ شریعت اسلامیہ نے نون کی بعض صورتوں سے حیوان کو مردار ہونے سے خارج کیا اور بعض صورتوں سے حیوان کو مردار قرار دیا حالانکہ کوئی وجہ فرق کی نہیں جس اس میں دو متضاد امور کو الگ الگ کر دیا پھر اس مذہب علی غیر اسم اللہ کو لورینہ کو ایک قسم میں داخل کیا تو اس میں دو متضاد چیزوں کو جمع کر دیا؟

[illegible]

توضیح اسکل یہ ہے کہ ان میں کچھ شک نہیں ہے کہ خدا تعالیٰ کا پاک نام مذہب کو پاک کرنا ہے اور ذبح کرنا خدا سے جانور سے شیطان سے دور کرونا اور مٹا دینا ہے جو یہ خدا تعالیٰ کا نام مذہب پر نہ لیا جائے تو ذبح کرنے والے اور مذبح جانور میں شیطان سرائت نہ کر جاتا ہے اور شیطان کی شہادت جانور میں تاثیر کرتی ہے کیونکہ شیطان جانور کے خون کے قلم مقام ہو جاتا ہے اور خون ہی اس کا مائل ہو جاتا ہے چنانچہ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں ان الشیطان یجری من بسی ادم کعجری الدم یعنی شیطان یعنی آدم میں اس کے درجہ اور خون کے جاری ہونے کے مقاموں میں چلتا ہے اور وہ سب پایہ یوں ہے وہ مذہب سے پس جب ذبح کرنے والا خدا تعالیٰ کا نام لیتا

ہے تو شیطان خون کے ساتھ عقل غارت ہو جاتا ہے اور مذبح پاک بوجھائی ہے اور اگر اشہر پاک کا نام نہ لیا جائے تو وہ پلیدی غارت نہیں ہوتی اور جب خدا تعالیٰ کے دشمن یعنی شیطان اور بول کا نام لے کر ذبح کر لیا جائے تو مذبح میں پلیدی زیادہ بڑھ جاتی ہے۔

وہا یہ کہ جب ذبح مجوسی وغیرہ ہو گو اللہ ہی کے نام سے ذبح کرے انکی حرمت کا سبب یہ ہے کہ ذبح کذا مقام عبادت الہی ہے اس لئے خدا تعالیٰ نے دونوں کو جمع کیا ہے چنانچہ فرماتا ہے فصل لہمک والنحر۔ قل ان صلاتی ونسکی ومحیای ومعای الہ رب العلمین والبدن جعلنا ہالکم من شعائر اللہ لکم فیہا خیر فلا ذکر واسم اللہ علیہا فاذا رجبت جنوبہا فکلوا منها واطعمہ للفقاع والمغر کذلک سخرنا مالکم لعلکم تشکرون لن ینال اللہ لحوما ولا دمانہا ونکن یدالہ التقوی مسکم۔ خدا تعالیٰ نے بتا دیا کہ ہم نے ان جانوروں کو ان لوگوں کو سخر کیا اور حلال ٹھہر لیا کہ ان پر خدائے تعالیٰ کا نام لے کر ان کو ذبح کریں کیونکہ خدائے تعالیٰ کو تو انسان سے تقویٰ منظور ہے جس سے مراد خدائے تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کر کے اسکا قرب چاہنا اور وقت ذبح جانوروں پر خدا کا نام لینا ہے اور جب وقت ذبح حیوانیت پر خدائے تعالیٰ کا نام نہ لینے سے کھانا منع اور پست ہے کیونکہ اس مکروہ فعل سے ان مذبوح جانوروں میں پلیدی کا اثر ہو جاتا ہے اور اسی طرح اگر مذبوح پر خدائے تعالیٰ کے سوائے کسی اور کا نام لیا جائے تو وہ مذکور مردار کی طرح ہو جاتا ہے جیسا ابھی قریب بیان ہوا اپنی جب کہ تسمیہ ترک کرنے پر خدائے تعالیٰ کے سوائے کسی اور کا نام لینے سے مذبوح حرام ہو جاتا ہے تو جسکو خدائے تعالیٰ کا دشمن ذبح کرے جو ناپاک ترین مخلوقات ہے اسکا مذبوح جانور یا بولی حرام ہو گا کیونکہ ذبح کرنا مالے کا فعل ہے اور اسکی خباثت بالضرورہ مذبح میں مؤثر ہوتی ہے۔

جب کہ غیر مذبوح جانور کا خون گوشت میں جذب ہو کر گوشت ہی میں جاتا ہے تو پھر اسکی حرمت کی کیا وجہ ہے: انکی تحقیق کہ آبعد مرگ خون گوشت



میں جذب ہو جاتا ہے یا وہ اسحوال کے کوثرات جانتا ہے یہ ہے کہ کچھ لیل ہوئے ہیں تو قوت ہنسہ کی نور قوت مجملہ کی یعنی اس قوت کی ہنگامہ ہے کہ ایک مٹی کو دوسرے کی طرف کھینچ کر اسے خود اسے بے نور ظاہر ہے کہ بدن کی سب قوتیں جیسے قوت باصرہ اور سب قوتے اور فی حیثیت ان کے ساتھ ہیں اور وجہ اس کی یہ ہے کہ اعضائے میوانی مثل چشم و گوش و مہ و دانت و فی لیلے ایسے ہیں جیسے آئینہ نور یعنی لکٹی گاہیں اور مغذہ جو جیسے اصل نورانہ میں نہیں ہو تا بعد اوقات میں ہوتا ہے ایسے ہی اصل توانے حیوانی انھوں حیوانی میں ہوتے ہیں اعضائے میں نہیں ہوتے مگر وجہ ہے کہ جیسے آئینہ ہے انداز اوقات نور کے اعتبار سے بیکار ہیں اس صورت میں بعد مرگ احوال ممکن نہیں نہ وہ جذب ہیں ہو تا جو بعد مرگ مانو تو خون نہیں نکلتا اور جذب ہو تا جو پھر ناپ کی یعنی ہے جو نور کو حلق سے ذبح کرنے کی حکمت : (۱) جانور کو حلق سے اپنے ذبح کیا جا ہے کہ مجمع خون کا دل اور بکھر ہے در خون کو اس جگہ سے نکالنے کا نزدیک تر کسی رہا ہے۔ اس واسطے چھیولہ نے یہاں مقرر ہے کہ اس جگہ کے مواد کو ذبح کر کے نکالتے ہیں۔

(۲) اگر جانور کے بدن کا لوسنسی اور طرف سے نکالا جاوے تو جانور دیر میں مرے اور اسکا تکلیف بہت ہوتی ہے اور حلق سے ذبح کرنے سے ہلکی مر جاتا ہے۔

(۳) مانس کی آمد و رفت کا یہی راہ ہے اور سانس محدود ہے لہذا روت اور مرکب روتا یعنی خون کو کسی راہ سے نکالنا مناسب ہے۔

(۴) روت اور خون غذا سے پیدا ہوتے ہیں اور غذا اسی راہ سے جاتی ہے لہذا روت : خون کو جدا کرتے کی مناسب راہ یہی ہے۔

وجہ حلت مچھلی و ہڈی بغیر ذبح : (۱) مچھلی اس وجہ سے انا نہیں کی جاتی کہ اسکا بدن کا اصلی مادہ پانی ہے اور پانی بالطبع پاک اور پاک کرنے والا ہے اس جیسے کہ نجاست پانی میں اثر نہیں کرتی یہاں پانی آگلی جانور کی روت جدا ہونے سے اس میں نجاست اثر نہ کرے گی اور حاجت ذبح کی نہ

رہی اور لذی اس سبب سے ذبح نہیں کی جاتی کہ وہ خون جلدی نہیں، حتیٰ اور تعلق شکل و روح کا بدن سے با واسطہ خون کے مثلاً تعلق روح پاؤں اور رشت اور ہڈیوں سے ہے اور واسطہ ان کے تعلق کا جدا ہونا موجب نجاست نہیں ہوتا کیونکہ اس جلدانی سے خون جذب نہیں ہوا اور اس حالت میں اگرچہ تمام دریائی جانور اور قسم طائرت اور غرض مشابہت میں گروہ سب ذاتی حیات اور غذائے نہیں، مضر ہونے کے حامل ہیں۔ لہذا ان گھلی لذی سے کہ وہ ذاتی و عارضی حیات سے پاک و سالم ہیں۔ اسی واسطہ ان دونوں ایسے لحاظ استثناء ہوا۔ چنانچہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں۔ اَحْلَلْتُ لَنَا مِيتَانِ وَ مِيتَانِ اَمَّا الْمَيْتَانِ الْحَيَوَاتِ وَالْجَوَارِطُ وَالْمُحَلَّاتُ الْكَبِدُ وَالْمُطَحَّلُ تَرْجَمٌ یعنی ہمارے لئے دو میت اور دو خون طایل لئے گئے لیکن دو چیزیں سے مراد تو گھلی اور لذی ہیں اور وہ خونوں سے مراد جگر اور کلی ہیں۔ اور جگر اور کلی دو عضو ہیں مگر یہ دونوں خون کے مشابہ ہوتے ہیں۔ لہذا آنحضرت ﷺ نے اس شے کو رفع کراہت جان سے پیدا ہوتا تھا نیز گھلی میں مثل لذی کے وہ مضر و مضر یعنی خون والے نہیں ہو چکے لہذا اسکے لئے بھی رفع کراہت شروع نہیں ہوا۔

شتر اور گاؤ اور گاو میش اور بھیڑ اور بکری اور دنب کی حلت کی وجہ: (۱) یہ سارے جانور دراصل مزاج انسانی کے موافق اور ستم سے ہمدلی مزاج ہوتے ہیں اس لئے حلال ٹھہرائے گئے ہیں اور ان جانوروں کو اللہ تعالیٰ نے بکرمۃ الانعام فرمایا ہے اور اس موافق و اعتدال کے سبب دنیا میں زیادہ تر انہیں جانوروں کا گوشت ہمیشہ قوم استعمال کرتے ہیں فطرت انسانی اس امر کی مقتضی ہے کہ جیسا کہ ہمیشہ آدم کی خوراک کا پنجہ حصہ نباتات سے ہوتا ہے ایسا ہی کچھ حصہ اسکا حیوانات سے ہو اور انکی خوراک کیلئے حیوانات بھی وہ مقرر ہوئے مناسب تھے جو اسکے مزاج کے موافق ہوں لہذا اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی کیا۔

(۲) جبکہ انسان جامع جلال و جمال ہے تو انکی خوراک میں جمال و جلال دونوں کا ہونا مناسب تھا



انہی پر ہے کہ شراب میں وہ نہیں ہوتی جن میں ایک نشہ اور دوسرا اور ان دونوں میں باہم اتفاق ہے۔  
 نشہ ہوش کا نام ہے اور ہوش میں نہ سہی نہ جانتے نہ سمجھتے نہ فہم نہ ہوتی۔ اس صورت میں  
 دونوں کا اتفاق ایسا ہو گا جیسا کہ تمام ممالکات مضمرات میں کوئی نہ ہوگی کا اتفاق ہوتا ہے جو جیسے  
 باہیں وجہ کہ کوئی مردی باہم متفقہ میں ایک شے کی تاشیہ۔ دونوں نہیں ہو سکتیں اور اس وجہ سے  
 پانی اور آگ کا اقرار کرنا چاہئے کہ کسی شے وجہ نہ ہو کہ نشہ اور ہوش کے واسطے کا اور تو بھی نہیں سکتے  
 خود بخود یہی نشانہ ہے گا۔ کہ نشہ کسی اور چیز کی خاصیت ہے اور نہ کسی اور چیز کی خاصیت۔ اگر  
 شراب میں وہ چیز نہ ہے جسکی خاصیت نشہ ہے بعد قہرست الہی کی پھلتی سے پھلنا اور اسلوجہ اگر  
 ہیں تو پھر اس صورت میں شراب فقط لذت اور سرور کی رو ہائے کمال سے شکر ہو مطلق کے  
 نزدیک وہ شراب حلال ہو گی۔

عرض یہ ہے کہ علت حرمت شراب کی قہر متفقہ اور قائلان حرمت کے نزدیک بھی نشہ ہے اور  
 اہل اسلام انہی حرمت کے جیسی قائل ہیں۔ پس تک اس میں نشہ ہو۔ فکر شراب ہو کہ من جائے  
 اور نشہ نہ رہے تو وہ پھر اسکے پینے میں شامل نہیں کرتے۔ اور قہر متفقہ ہفتہ میں بھی یہی وجہ  
 مذکور ہے بالجملہ وجہ حرمت وہ نشہ ہے اور چونکہ وہ ایک جدی چیز کے ساتھ قائم ہے اور اس وجہ  
 سے اس کا جدا ہونا ممکن تو در صورت ہدائی فقط دوسرے ہی شراب میں باقی رہ جائے گا اور نظام ہے کہ  
 شراب کو جو کوئی پیتا ہے وہ وہ دوسرے پیتا ہے۔ لا جہہ ہوشی نہیں چیتا سو کلام اللہ میں لذت کا ثبوت  
 ہے جو ماہر دوسرے ہے اور نشہ کی نفی ہے جو وجہ ممانعت تھی چنانچہ لفظ لا لغو فیہا ولا تانیہ اس  
 پر شام ہے پھر یہاں میں نشہ کی چیزوں کی نفی ہے وجہ سے ممانعت تھی کہ نشہ کے وقت حکام مذکور کی ادا  
 نہیں ہو سکتے سو یہ اندیشہ زندگانی نہ پائے گی ہے بعد مرگ تمام احکام ماقاد ہو جاتے ہیں بہشت میں  
 ہر کوئی فرانس و ازہات وغیرہ سے فارغ رہا ہو گا۔ وہاں اگر شراب نکال دیا جائے تو کیا حرج ہے  
 برتن میں ماکھی پڑنے سے اسکو اس میں غوطہ دے کر نکالنے کی وجہ ناجی مایہ



یصلح فی الاخوان۔ یعنی نبی علیہ السلام نے دین میں چوتھوں سے منع فرمایا ہے۔ (المنہاج)  
 سائنس کا پانی میں ڈھنکائی میں چھ لٹکا اسے منع ہو گا۔ سائنس تمام کدے طحارات ٹیبلر باہر آتا ہے اور  
 پانی میں سائنس یا پودے بیانی میں چھ لٹکا پودے تو ان متعدد طحارات سے پانی متاثر ہو جاتا ہے جو اندر  
 سے باہر آتے ہیں اور اس طرح سے وہی طحارات اندر چلے جاتے ہیں جن سے حادثہ امر اخس کا  
 خطرہ ہے۔ انسان کے اندر آمدورفت سائنس کی گویا لمبی مشین ہے جسے ذریعہ سے گندے اور  
 متعفن مارنے پر آمادہ ہوتے ہیں اور تازہ ہو اس کے اندر آتی رہتی ہے اور ایک ذریعہ سے انسان کی  
 صحت قائم رہتی ہے۔ اگر خلیہ اندر کے گندے اور متعفن طحارات اور مارے جو سائنس کے ذریعہ  
 سے باہر آتے ہی انکو کھانے پینے والی چیزوں میں سائنس کے ذریعہ سے ڈالنا ممنوع ہو گا کہ اس سے  
 امر اخس پیدا ہوتے ہیں۔

انسان کیلئے گوشت کھانا کیوں جائز ہوا: انسان کو مثل شیر، چیتا، بھیریا، وغیرہ کھلیوں کا  
 کھانا ہوتا اس جانب مشیر ہے کہ انکی غذا اصلی گوشت ہے اور اہل عقل کے نزدیک یہ بات مسلم اور  
 اجازت نہیں اور ظاہر ہے کہ انسان کو بھی چیزیں دی گئی ہیں۔ کچھ کھان چیسے دیکھنے سننے کیلئے ہیں  
 اس لئے ان سے صاف کہاں ہے کہ یہ دیکھنے سننے کی اجازت ہے ایسے ہی کھلیوں کو بھی خیال فرما  
 لیجئے کہ یہ بات مسلم ہے کہ سارے حیوانات یکساں نہیں ہر کسی کے گوشت میں جہاد مانجی ہے۔  
 لہذا جس جانور کا گوشت مفید ہو گا وہی جائز ہو گا۔ جس جانور کا گوشت مضر ہو گا وہ ضرورت سے جائز  
 ہو گا کیونکہ خداوند کریم کے امر و نہی و اجازت و ممانعت آدمی کے نفع و نقصان کے لحاظ سے ہے۔  
 اپنے نفع و نقصان کے لحاظ سے نہیں۔ اسلئے سور اور شیر وغیرہ دینے کا یہ اخلاقی کے قابل  
 ممانعت ہو سکے اور انکا کھانا انسان پر حرام ہو گیا۔ تاکہ انکے کھانے سے مزاج میں بد خلقی نہ پیدا ہو  
 جائے جیسے گرم غذا سے گرمی اور سرد سے سردی پیدا ہوتی ہے ایسے ہی حیوانات کے کھانے سے  
 انکے مزاج کے موافق انسان میں اخلاقی پیدا ہوتے ہیں۔

گوشت ترکاریاں کھانے سے انسان کے روحانی اخلاق کیسے پیدا ہوتے ہیں۔ ہم کل ازیں لکھ چکے ہیں اور یہ بات نو دہ بار بار دلاتے ہیں کہ خدا کا اثر ہم پر بیابانی ہوتا ہے۔ میں خدا کا حراغ ہوں۔ اگر ہم خدا سے گری اور سردی سے سردی کا پیرا ہونا مسلم ہے ہی حراغ حیا کائنات کے لکھنے سے انسانی اوصاف کا تخیل و تبدیل ہوتا رہتا ہے۔ ہمارا لکھنا ہمیشہ ترکاریاں اور خشک گیہو جو وغیرہ کھانے سے انسان میں نرمی، حلم و عدم و رحم کے اوصاف پیدا ہوتے ہیں اور گوشت کھانے سے اس میں شہوت و جبروت و قوت غضب کا تخریک ہوتی ہے۔ چونکہ انسان جامع جلال و جمال ہے لہذا اس کے لئے ظہور اور گوشت، دونوں قسم کی غذائیں حلال ہوں گی۔ اگر انسان سے قوت غضب یا عقل مفقود ہو جائے تو انسانی صفت سے محروم ہو جائے اور ان کے بہت سے امور عقل پر نہ ہو جائیں کہیں گرمی کی ضرورت ہوتی ہے اور نہیں سردی کی حالت، کبھی صبح اور یہ مفید ہوتی ہیں۔ غور کا ہے شیریں سے حالت، آری ہوتی ہے۔ جہاں تنگ کوویہ کے ساتھ معاملہ کرنا ہو وہاں شیریں و شہاد کا استعمال کرنا بہتر ہے۔ نقصان دہ وغیرہ مفید ہو گا۔ کبھی غصے و غضب سے ہی کام لگتا ہے اور نرمی سے بھرتا ہے اور گاہے نرمی و رفق و حلم سے معاملہ سمجھتا ہے اور غصہ و غضب سے خراب ہوتا ہے۔ اسی طرح اعتدال کو سمجھنا اور مریجی جیسی تیز اور نیم جیسی صبح اشیاء اور اعتدالی شیریں چیزوں کا انسان کیلئے پیدا ہوا اس جانب مشیر ہے کہ انسان کو ہر نام ایک ہی چیز کا استعمال کرنا صحیح ہے۔ گاہے صبح اور گاہے شیریں کھا ہے، غصہ و سودا جات و ہنری اور گاہے گوشت کھا ہے، رحم اور گاہے غضب کا ہر طریقہ کرے اور اسی طریق سے ہر حالت کا کام بخشتی ہے۔

انسان میں قوت غضب و حلم و غیرہ کی حکمت : انسان کی فطرت پر نظر کر کے معلوم ہوتا ہے کہ اسکو مختلف قوتیں اس غرض سے دیئے گئے ہیں تاکہ وہ مختلف وقتوں میں حسب نقصان کے عمل اور موقع قوتی کو استعمال کرے۔ کائنات میں مختلف اور مخلوق کے ایک طبقہ بحری کی

شہرت سے مشابہ ہے۔ لہذا ہر اخلاقی شے کی نسبت سے مشابہت رکھتا ہے۔ جس خدا تعالیٰ انسان سے یہ چاہتا ہے کہ وہ بحری مینے کے نکل میں بحری مین جانے اور مینے کے نکل میں وہ شیر بن جائے اور خدا تعالیٰ ہرگز نہیں چاہتا کہ وہ وقت و نکل میں بحری مین بن جائے کیونکہ یہ کہ ہر جگہ وہ شیر بن جائے اور جیسا کہ وہ یہ نہیں چاہتا کہ وہ وقت انسان سو رہے یا ہر وقت جائگاہی رہے یا ہر دم کھانا ہی رہے یا ہمیشہ کھانے سے منہ منہ رکھے اسی طرح وہ یہ بھی نہیں چاہتا کہ انسان اپنی اندرونی قوتوں میں سے صرف ایک قوت پر زور دالہ لے اور دوسری قوتیں جو خدا تعالیٰ کی طرف سے اسکو ملی ہیں۔ تو ان خدا نے اس میں ایک قوت غضب اور خواہش انتقام کی بھی رکھی ہے۔ پس کیا مناسب ہے کہ ایک خدا داد قوت کو تو خدا سے زیادہ استعمال کیا جائے اور دوسری قوت کو اپنے میں سے کات کر بیٹھ دیا جائے اسکو خدا پر اعتراض آتا ہے۔ گویا اس نے جس قوتیں انسان کو ایسی دی ہیں جو استعمال کے لائق نہیں۔ کیونکہ یہ مختلف قوتیں اسی نے تو انسان میں پیدا کی ہیں۔

پس یاد رہے کہ انسان میں کوئی بھی قوت بری نہیں ہے بلکہ اکی بہ استعانت بری ہے۔ قرآن شریف میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ جزاء سیئۃ مثہا فعلن غفی واصلح فاجزہ علی اللہ یعنی اگر کوئی تمہیں دکھ پہنچاؤ مثلاً اذنت توڑ دے یا منہ پھوڑ دے تو اسکی سزا ای قدر یہی ہے جو اس نے کی۔ لیکن اگر تم ایسی صورت میں گناہ معاف کر دو کہ اسے معافی کا کوئی نیک نتیجہ پیدا ہو اور اس سے کوئی اصلاح ہو سکے۔ یعنی مثلاً مجرم سگندہ اس حادثے سے باز آجائے تو اس صورت میں معاف کرنا ہی بہتر ہے اور اس معاف کرنے کا خدا اسے اجر ملے گا۔

اس آیت میں دونوں پہلوؤں کی رعایت رکھی گئی ہے اور غصہ اور انتقام کو مصلحت وقت سے روکتا کر دیا گیا ہے سو یہی حکیمانہ مسلک ہے جس پر نظام عالم کا چل رہا ہے۔ رعایت عمل اور وقت سے گرم درمرو دونوں کا استعمال کرنا یہی فہمندی ہے جیسا کہ ہم دیکھتے ہو کہ ہم ایک ہی قسم کی غذا پر ہمیشہ زور نہیں ڈال سکتے ہیں جو حسب موقع گرم گرم سرد غذا کیس بہ لیتے رہتے ہیں اور جانے لاد گرمی کے وقتوں میں پٹے بھی مناسب حال بہ لیتے رہتے ہیں۔



نہیں اس عمر میں ہماری اخلاقی حالت بھی مناسب موقع تبدیل کی کو چاہتی ہے ایک وقت غصہ دکھانے کا موقع نہ تو ہے وہاں لڑائی اور دنگ گذر سے کام چلتا ہے اور دوسرے وقت نرمی و رِقَّت شمع کا موقع ہوتا ہے وہاں رُحبت رکھنا مناسب ہے سبھا جاتا ہے غرض ہر ایک وقت اور ہر ایک مقام ایک بات کو چاہتا ہے جس جو شخص رعایت مصالح اوقات نہیں کرتا وہ جیون ہے نہ انسان اور وہ وحشی ہے نہ مہذب قرآنی تعظیم یہ نہیں کہ کسی جگہ شر کا مقابلہ نہ کیا جائے اور شرمیوں اور ظالموں کو سزا نہ دی جائے بلکہ یہ تعلیم ہے کہ دیکھنا چاہیے کہ وہ کھل اور موقع گنہ بخشے کا ہے یہ سزا دینے کا نہیں مجرم کے حق میں اور نیز عامر خدائی کے حق میں جو کچھ فی الواقع برتر ہو وہی صورت اختیار کی جائے بعض وقت ایک مجرم کو مٹھتے ہوئے دیکھتا ہے کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ اندھوں کی طرح سرف گنہ بخشے میں سزا دینے میں جس کو اسر کھل و موقع کے مناسب ہو وہی کر دو۔

یہ وقت فوج جانور پر تکبیر پڑھنے کا لازماً ہر تاخیر کے لئے ایک موثر ہے یہی ہر ایک قابل آفتاب کی تاثیر ہے جو آئینہ منور ہو جاتا ہے اور آتشیں شیشہ میں شعاعیں آجاتی ہیں تو ان دونوں صورتوں میں آفتاب موثر ہے اور آئینہ اور آتشیں شیشہ متاثر اور قابل اگر زہر آفتاب نہ ہو یہ نورانیت جو آئینہ میں آجاتی ہے اور یہ سوزش جو آتشیں شیشہ میں پیدا ہو جاتی ہے ظہور نہ کرتے اور اگر زہر آئینہ اور آتشیں شیشہ نہ ہو تب بھی یہ نورانیت اور یہ سوزش ظاہر نہ ہو۔ اسی طرح تکبیر وغیرہ ذکر اللہ سوش میں نور دیوتا سے معینہ قابل اور متاثر اگر موثر کی جانب بالکل خالی ہو یا بجائے زہر اللہ کچھ اور ہو تب بھی حلت معصوم نہیں ہوتا کہ قابل کی جانب بالکل خالی ہو یا سوائے معینہ کے اور کوئی حیوان ہو تب بھی حلت معصوم نہیں ہے۔ تکبیر کے موثر ہونے کی وجہ سمجھو کہ جب خلعت الہی نے انسان کے لئے ان حیوانات کو جو زندہ کی ہیں اس کے مثل ہیں مہاج کہ یا اللہ ان حیوانات پر اس کا قدرت و مہارمانی تو باب ہوا کہ ان حیوانات کی جان نکالنے کے وقت اس نعمت سے غافل نہ ہو اور غافل نہ ہونے کی یہی صورت ہے کہ خدا تعالیٰ کا نام پڑ کر نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے۔ لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ رَّحْمَةِ الرَّحْمٰنِ یعنی خدا تعالیٰ کا نام لیں اس چیز پر جو خدا تعالیٰ نے ان کو سطا فرمائی چار پایوں میں سے۔ شرع اس کی یہ ہے کہ غلہ، پھل وغیرہ نباتات کا بنی آدم کے لئے ہونا تو خا بر تھا کون نہیں جانتا کہ یہ چیزیں نہ ہوتیں تو بنی آدم کو زندگی بحال تھی البتہ حیوانات کا بنی آدم کے لئے ہونا اس وجہ سے غلطی تھا کہ حشر بنی آدم کے دست و پا و چشم و گوش وغیرہ اعضاء و قویٰ ان کے حق میں بھی آلات انتقال ہیں پھر جیسے غلہ پھل وغیرہ نباتات بنی آدم کے کام آتے ہیں ایسے ہی حیوانات ہر سنگ بنی آدم نظر آتے ہیں البتہ نباتات میں پیدا کرنے کے سوا اور اجازت کی ضرورت ہے ورنہ ایذا و زح جو اعلیٰ درجہ کی ایذا ہے کیونکہ قتل ہے اور جب اعلیٰ درجہ کا ظلم ہو گا اور کیوں نہ ہو ہماری تمساری ملک برائے نام ملک ہے جب ہماری مملوکات میں تصرف بے اجازت ظلم سمجھا جاوے تو خدا تعالیٰ کی مملوکات و قلوقات میں تصرف بے اجازت ظلم کیوں نہ ہو گا اسلئے اس کی اجازت کی ضرورت پڑی۔ مگر ہر کس و داکس جانتا ہے کہ مالک کی اجازت اس وقت متصور ہے جب تصرف کرنا لا مالک کو مالک سمجھتا ہو اور اگر کسی اور کو سوائے مالک کے مالک سمجھ بیٹھ تو جائے اجازت عظم غیر مالک ممانعت ضرور ہے علیٰ ہذا القیاس انعام کی توقع اسی وقت ہو سکتی ہے جب کہ حقوق مالکیت اسی کو ادا کئے جائیں اور اگر بانغرض مالک کے حقوق کسی اور کو لو ا گئے جائیں تو اس وقت انعام کی جگہ الاستحقاق سزا ہو گا اسلئے غرض رفع المشکلہ دفع کے وقت، البتہ اور اجازت کا اعلان ضرور ہو گا یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ اہل اسلام اور اہل کتاب کے مذہب میں وقت ذبح بسم اللہ کا کتنا ضروری سمجھتے ہیں۔ بالجلد وقت ذبح خدا کا نام لینا سوائی عقل ضروری ہے۔

غیر اللہ کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانور کی حرمت کیوجہ : لوہر کی تقریر سے ثابت ہے کہ فقہ کا کلمہ خدا کی اجازت پر مبنی اور کا تر یہ ضرور ہے تو پھر اعلان اجازت خداوندی ضروری ہے تاکہ یہ وہم صورت حل نہ ہو کہ وہ خدا کی ذات کا محتاج نہیں بلکہ وہ

اجازت خدا کے عہد و عہد، مملوکات میں خاطر خواہ تصرف کر سکتا ہے جس سے اس کا ظالم ہونا اور خدا کی تحقیر نہ لگتی ہے پھر اس پر اس احسان میں یہ بھی غائد ہو گا کہ خدا کا نام سن کر حیوانات کو وہ بے اعتقاد خدا کی بصیرت اور اپنی مملوکیت کی جان دہی سہل ہو جائے۔

اغصہ خداوند عالم، ملک، ملک ہے اور حیوانات اسکی متبع۔ اسلئے ان کا حلال ہونا اگر وقت ذبح خدا کا نام لینے پر موقوف رکھا جائے اور غیر خدا کے نام پر ذبح کئے ہوئے جانور کو اگر حرام کھا جائے تو جہاں کہہ کر ملک کو یہ گراں نہیں ہو تا کہ اسکی اجازت سے اسکی مملوکات میں تصرف کیا جائے پھر بے اجازت تصرف کبھی موارا نہیں ہوتا اور اگر اجازت کے سوائے یہ بھی پیش آجائے کہ تصرف کرنے والا اس شئی کو کسی اور کے ہاتھ کھتا پھر اور اسی کے نام سے اس میں تصرف کرے تو موارا ہونا کبھی انسانی سزائے عقوبات سے لے کر تجویز کی جائے گی اور وہ چیز اس سے چھین لی جائے گی یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ اہل اسلام ایسے ذبح کو جس پر غیر خدا کا نام وقت ذبح لیا جودے یا غیر خدا کا سمجھ کر یا اسے نام خدا کے نام پر ذبح کیا جائے حرام کہتے ہیں اس تقریر سے تو وقت ذبح خدا کے نام لینے کی ضرورت اور غیر خدا کے نام لینے کی خرابی موجد ہو گی۔

حرمت شراب و قمار بازی کی وجہ : چونکہ لوگوں کی معاش اور خانگی تدابیر اور سیاست بدن یعنی شرور کا انتظام بغیر عقل و تہیز کے مکمل نہیں ہو سکتی اور شراب خوری کی حادث سے تمام انسانی انتظامات میں الجھل پڑ جاتی ہے اس سے جنگ و جدال اور ذاتی رنجشیں پیدا ہوتی ہیں اور طبائع انسان میں جو یہودہ خواہشیں ہیں وہ بھی عقول کو مغلوب کر لیتی ہیں پھر ان میں ایسے ابیروزا کل کا میلان ہو جاتا ہے اور تمام تدابیر کو وہ تلف کر دیتے ہیں اگر ایسی ایسی حرکات کی روک ٹوک نہ کی جائے تو لوگ ہلاک ہو جائیں اسی روک ٹوک کے لئے شراب کو حرام کیا گیا۔ شراب میں بہت سی خرابیاں کا اندیشہ ہے جن سے خدا تعالیٰ کی ممانعت ہوتی ہے شراب کی وجہ سے خدا کی جانب خالص توجہ نہیں ہو سکتی تمدن اور خانہ داری کے انتظامات سب درہم برہم ہو جاتے ہیں

اسنے شراب سے شراب کو نجاسات میں داخل کیا ہے چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے شراب بپاک اور شیطان نامعین بد رجس میں عمل الشیطان اس لئے خدا نے اس کو بہت تائید کے ساتھ حرام کیا ہے نعمت الہیہ کا یہی اقتضا ہے کہ اس کو شراب اور پرخاند کی بداد نہ دیا جائے تاکہ لوگوں کے سامنے اس کی شرابی مقلد ہو جائے اور اس سے خود مغروران کے دلوں کو اس کی طرف سے کشیدگی ہو جائے اور اس کی حرمت کے اور بھی وجوہ ہیں جب فسادوں کے باعث ہیں چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ **الشیایرید الشیطان ان یوقع بینکم العداوة والبغضاء فی الخمر والمیسر ویصدوکم عن ذکر اللہ وعن اصلوۃ فہل انتم متنبہون۔** ترجمہ شیطان چاہتا ہے کہ اگلے تم میں دشمنی اور بعض شراب اور جوئے سے اور روکے تم کو خدا کی یاد سے اور نماز سے پھر اب تم باز بھی آؤ گے نبی طے السلوۃ السلام فرماتے ہیں۔ **عالمکم کثیرۃ فقلبلہ حرام۔** یعنی جو چیز بہت نشہ آور ہو وہ تھوڑی بھی حرام ہے قمار بازی یعنی جو اس لئے حرام ہے کہ اس سے مال ناحق ضائع ہوتا ہے اور جھگڑے پیدا ہوتے اور تدابیر مطلوبہ متروک ہو جاتی ہیں اور محابہت جس پر کہ تمدنی زندگی کا اور مدار ہے اس سے انسان اعتراض کرتا ہے اگر ہمارے اس بیان کی تصدیق نہ ہو تو پھر غور کرو کہ کہیں تم نے جواریوں کو ان باتوں سے خالی اور آسودہ حال نہ دیکھا ہو گا ایسا ہی شراب پینے والے کا حال ہے ان کے مضار و فساد و شمار ہیں اور جس گھریا قوم و ملک میں شراب کی کثرت ہوگی وہاں مصائب کی کثرت ہوگی یہی وجہ ہے کہ ممالک یورپ میں کثرت شراب نوشی کے باعث مصائب جرم کی بھی بے شمار ترقی ہو رہی ہے دور نہ جاؤ یورپ میں ٹیم ایک چھوٹا سا ملک ہے جس کی آبادی  $3 \frac{1}{3}$  ملین سے زائد نہیں ہے لیکن ایک لاکھ نو ہزار شراب خانے ملک میں موجود ہیں یعنی ہر چالیس شخصوں کے لئے جن میں عورتیں اور لڑکے بھی شامل ہیں ایک شراب خانہ ہے گذشتہ نصف صدی میں ٹیم کی آبادی میں فی صدی پچاس کی ترقی ہوئی لیکن شراب خانہ فی صدی سو اٹھاون زیادہ ہوئے اہل ٹیم ایک سال میں ۵۵ گیلن شراب پیتے ہیں اور مجموعی مقدار دو کروڑ دس لاکھ چالیس ہزار پونڈ شراب میں صرف کرتے ہیں یعنی روزانہ ستاون ہزار چھ سو پونڈ کی شراب

خریج ہوتی ہے فی النس 1/3 3 چاند اور فی خاندان چند روپے طے سناوت کا حساب بالادب میں اس شراب  
 خوری وہ اف کا نتیجہ یہ ہے کہ اعداء جرائم بہت بڑھی ہوئی ہے مجرموں میں فی صدی فی فی فی فی  
 نشی کرتے ہیں ۲ فی قید خانہ رہتے ہیں ۵ فی غم و غم میں رہتے ہیں ۵ فی فی فی فی فی فی فی فی فی فی  
 پاگل ہیں حقیقت میں اسلام نے شراب کو حرام کر کے نوع انسانی پر فیہ معمولی انسان لیا ہے  
 اسلام میں مسکرات کی ممانعت صاف طور پر بتائی ہے کہ اس پاک مذہب کو شوائب سے کس قدر  
 نفرت ہے ہم اس جگہ یہ سوال نہیں کرتے کہ اگر خلاف اسلام کوئی مذہب نفسانیت کی راہ نہیں  
 بتاتا تو کیوں اس میں شراب بھی بری چیز کی کوئی ممانعت نہیں۔ کیونکہ یہ مضمون اس وقت زیر  
 بحث نہیں مگر ہم پوچھتے ہیں کہ اگر شراب شوائبی خیالات کو ابھارنے والی ہے جیسا کہ کل انبیاء تسلیم  
 کر رہی ہے تو کیا کسی مذہب کا شراب سے منع کرنا اور شراب خوری کو قطعاً حرام دینا اس امر کی  
 یقینی اور قطعی شہادت نہیں ہے کہ وہ شوائبی خیالات سے چھڑا دے اور استہزائی اور روح و دل کی  
 پاکیزگی کی طرف بلائے والا ہے اگر اسلام ایک نفسانی مذہب تھا۔ اور انکی غرض بھی تھی کہ شوائبی  
 خواہشات کو پورا کرنے کے ذریعے بتا دے اور انکی راہ نکھول دے تو پھر اس نے شراب کو کیوں  
 منع کیا اور شراب خوری کو کیوں جز سے کاٹا۔

ہمیں اور بھی تعجب ہوتا ہے جب ہم بعض نام کے مسلمانوں کو یہ کہتے ہوئے سنتے ہیں کہ اسلام کے  
 اصول ایک ایسے الہی موسائی کیلئے تجویز کئے گئے تھے جس کا مطلب دوسرے لفظوں میں یہ ہے کہ  
 مگویہ اصول ایک وحشی قوم کیلئے تجویز کئے گئے تھے اور آجکل مذہب اقوام کے لئے وہ موزوں  
 نہیں بہر حال ان مندوں سے جو آجکل شراب خوری سے تباہ ہو رہے ہیں یہ وحشی قوم ہی ابھی  
 رہی افسوس ہے کہ لوگ، اقعات کی بناء پر نتائج پیدا نہیں کرتے بلکہ جو ایک خیال دل میں بیج  
 گیا ہے اسی کی پیروی کرتے ہیں کوئی پاکیزگی اس پاکیزگی کے برابر نہیں جس کی اسلام نے تعلیم دی  
 ہے مگر اس حقیقی پاکیزگی کو نفسانیت کہا جاتا ہے حالانکہ اس شوائبیت کو جس کی طرف شراب  
 خوری انسانوں کو لے جا رہی ہے پاکیزگی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے شراب ہی وہ چیز ہے جو

انسان کے نفسانی جذبات اور خواہش میں راقی ہے اور شراب خوردگی کی حالت کو اسلام نے جڑ سے کاٹ دیا۔ ان لوگوں کو یہ اتنی جذبات سے آلودہ نہ رہا ہے ابھی تک، کیا اس حقیقی طور سے سب کچھ بے مکروہ زمانہ اور قریب آیا جاتا ہے کہ سب دنیاوی آنگھیں اس نور کے دلچسپ رنگ کے لئے کھلی جائیں گی اور سب اسلام کے اصول و نیکو معلوم ہوں گے تب کچھ میں آئے گا کہ وہ دنیا کی عن لوگوں کے دہم و گمان سے گھبرائے ہوئے جو اسلام سکھاتا ہے۔

حرمت سود کی وجہ سود کی ایک نئی توقع صورت یہ ہے کہ مقررہ عین نے جتنا قرض لیا ہے اس سے زیادہ واپس کر لیا ہے یہ فراہم اور باطل ہے کیونکہ تمام مقررہ اصول کا یہ قاعدہ ہے کہ اس قسم کا قرض اپنی حاجت اور پریشانی کی وجہ سے لے کر لیتے ہیں لیکن اس سبب وہ اس کا ایفاء نہ کر کے سے وہ چند اور چند ہو کر پھیل جاتا ہے کہ اس سے خلاص کبھی ممکن ہی نہیں اور اس میں جھگڑوں اور عام فحشو متلوں کا مان غالب ہے اور سب کے مال کے بڑھانے کا اس طرح طریقہ نہ جانے کا تو اس کی وجہ سے کمیٹیاں اور تمام صنعتیں متروک ہو جائیں گی اس لئے اس پیشہ کو حرام ٹھہرایا گیا۔ عین اس مسعود فقال لعن رسول اللہ ﷺ کل الربوا و موكله و شاهده و كاتبه (مسلم و ترمذی) ثانی ایف انہ یمنہ۔ یعنی ان مسعود رضی اللہ عنہ رمزی ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے بیعت لینے والے اور دینے والے اور سود کا معاہدہ لینے والے اور سود کے گواہوں سب پر لعنت فرمائی ہے اور خدا تعالیٰ تو ان کو عیم میں فرماتا ہے۔ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ و خذوا ما بقی من الربوا ان کنتم مومنین فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من اللہ ورسوله واربہم۔ اے ایمان والو اور اللہ سے اور چھوڑ دو جو سودہ کیا ہے اگر تم مومن ہو پھر اگر تم ایسا نہیں کرتے اور سود لینے اور دینے سے باز نہیں آتے ہو تو تم کو خدا اور اس کے رسول کی طرف سے اعلان جنگ ہے اور دینے کی ممانعت اس لئے ہے کہ اگر سود دینے والے ہی نہ ہوں یعنی سود پر قرض کوئی نہ لے تو پھر سود خود بھی کوئی نہ رہے جو اس فیصلہ رسم کی مخالفت ہو جائے پس اس اعتبار خاص سے یہ زیادہ تر گناہان لوگوں کا ہے جو

سود کے لینے کے معاہدہ پر قرض لینے اور پھر سود کا لینے والے لوگوں سے قرض لینے ہیں جن قوموں کا پیشہ سود خوری کا تھا وہ بنی خرد لیل و مہرودہ بنائیں۔ ان کے قوم سود ہے کہ چھ بھر انکی کہیں صنعت نہیں ہے جس ملک میں جاتے ہیں ایسے اسباب میاں دہاتے ہیں کہ مالیں دو کر انکو کھانا پڑتا ہے اسکی جڑیں پتے کہ یہ سود خوار قوم ہے۔ اب لوگ سمجھتے ہیں کہ انکے لینے سے بچوگا۔ انہیں ہو سکتا تو اپنے ہاں ہوں سکے پاس دھنیاں کھاتے ہیں اور پھر نہیں علم ہوتا ہے کہ اس ملک سے نکل جاؤ۔

نیز سود خواروں کے اخلاق بہت برے ہوتے ہیں۔ ایک شخص حکایت کرتے تھے کہ میں نے ایک فقیر کیسے ایک سود خوار سے۔ ذرا شکی تو وہ کہنے لگا کہ پانچ روپے میں دیناں کا ٹھکر میرے پاس رہے تو سو برس میں سود و سود ۶۱۵۰۰ لاکھ ہو جائے۔ لکھوں میں ایک سہولت تھی وہ بھی شخص سود سے تباہ ہوئی۔ پہلے نئے مبادیات پر انگریزوں کوں کہہ رہے تھے پھر وہ جنگ کرنے سے قابل نہ رہے اور آخر وہ وقت آیا کہ یہ سلطنت برباد ہو گئی جس کا کاروبار کرتے ہیں کہ سود نے خیر کام نہیں چلی سکتا حالانکہ بارہ سو برس کا بارہ سو برس میں نے اسلئے کہا کہ تیرہویں صدی میں مسلمانوں نے سود لینے و دینے شروع کر دیا۔ تجربہ بتاتا ہے کہ بغیر سود کے سب کام نہیں ہوتے ہیں درجس دور میں سود کی اور بھی ہیں جو فقہ میں مذکور ہیں انکی تحریر کی صحت ذرا غامض ہے یعنی اس کا سمجھنا مشکل ہے جو فقہ کی کتاب میں مذکور ہے۔

حرمت سود پر دلائل قویہ قرآن شریف کی وہ آیت جن میں سود کی ممانعت کا ذکر ہے مذکور ہے آیہ جس میں سود خوری کی حرمت اس سے بھی زیادہ زور الفاظ میں بیان کی گئی ہے یہ ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن يَسْمِعُ فَذْكَم رِئُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ** **وَإِن كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنُصْرَةٌ إِلَىٰ مَسْرُورَةٍ وَإِن نَّصَدَّ**

فلو اخیر الکعب ان کسم تعلمون (پڑھ) یعنی اے مسلمانو! اگر تم ایمان رکھتے ہو تو اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جو سودنوں کوں کے ذمہ باقی ہے اسکو چھوڑ دو اور اگر ایسا نہیں کرو گے تو اللہ پورے رسول سے لڑنے کیلئے ہوشیار ہو اور اگر توبہ کرتے ہو تو اپنی اصل رقم تم کو پیشینگی ہے نہ تم کسی کا نقصان کرو اور نہ کوئی حصار نقصان کرے اور اگر کوئی تک دست تمہارا مقررہ نہ ہو تو فراخی تک کی ہست دو۔ اگر سمجھو تو تمہارے حق میں یہ لور زیادہ بہتر ہے کہ اسکو خود ہی معاف کر دو۔

کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونے کی وجہ: کھانا کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا اس لئے مشروع ہے کہ اس فعل سے انسان جملہ امراض متعدیہ سے محفوظ معصون رہتا ہے کیونکہ اجرام موزیہ جو کہ سورٹ امراض متعدیہ ہوتے ہیں وہ ہاتھ دھونے سے اتر جاتے ہیں اور انسان کے اندر نہیں داخل ہوتے۔

### کتاب البیانات والحدود

بسم اللہ الرحمن الرحیم      نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

اما بعد: واضح ہو کہ خدا تعالیٰ نے محصن نبی قوم کی خاطر یا رسولہ اسن زندگی بسر کرنے کیلئے کچھ ایسے قوانین اور احکام مقرر فرمائے جو نبی آدم کے پیش نظر رہنے سے وہ ایک دوسرے پر ظلم و تعدی نہ کر سکیں اور جو کوئی ان قوانین کا تعقل کرے اسکی سزا وہی کے مشاہدہ سے باتوں کیلئے عیارت ہو۔

زانی محصن وغیر محصن کی سزائیں فرق کی وجہ: محصن کی حد شکاری اور غیر محصن کی حد مارے لگانا ہے اور محصن وہ ہے جس میں یہ صفات ہوں۔ آزاد مسلمان عاقل بالغ۔ اس نے کسی عورت سے صحیح نکاح کیا ہو اس سے بھستہ بھی ہو اور وہ عورت بھی انہیں صفات سے موصوف ہو اور رجم میں ان شرائط کا ہونا اسلئے مقرر ہوا کہ رجم سزائے شدید ہے اور ان صفات میں نعمت مزید ہے چنانچہ ظاہر ہے تو جہاں رجم یعنی ہوی نعمتوں کے ساتھ جرم کا اور تکالیف عتومت شدیدہ کا



موجب ہونا چاہیے دوسرے یہ کہ امور خاص طور پر زنا سے مانع ہیں چنانچہ عقل کا مانع ہونا کون نہیں جانتا اسی طرح دیوبند سے عقل کا کمال ہوتا ہے اسلام خود فواحش سے زجر ہے یعنی بے حیائی کے کاموں سے روکنے والا ہے آزلو آدمی نکاح صحیح پر اپنے اختیار سے کاہن ہے اور وہ ملی سے میری ہو جاتی ہے اور حلال سے میر ہو جانا حرام سے خود مانع ہے جو مرغوب ہو اور یہ صفات رغبت کی مکمل ہیں۔ کیونکہ مجنونہ کی صحبت سے نفرت ظاہر ہے اور غلافہ کو چونکہ خود رغبت کم ہوتی ہے اسلئے اسکی طرف مرد کو بھی کم رغبت ہوتی ہے اور مملوکہ کی صحبت میں اسلئے بے رغبتی ہوتی ہے کہ اندیشہ لولاد کے قلام ہونے کا ہوتا ہے اور کافر عورت سے بھی ہوجا اختلاف دین کے رغبت کم ہوتی ہے۔ اور جانین میں ان صفات کے ہونے سے نفرت اور رغبت منکوحہ کامل ہے اور دونوں باغ قوی ہیں لہذا کاب جرم سے بچر بھی لہذا کاب کرنا موجب ہوگا عقوبت شدیدہ کا اور وہ جرم ہے اور ان صفات کے نہ ہونے سے موانع اسنے قوی نہیں ہو گئے موانع اس وقت ہیں۔ کیا اسلام اور عقل دیوبند مانع نہیں ہیں موانع کے ہونے کے سبب تو عقوبت مشروع ہوئی اور ان کے اس درجہ قوی نہ ہونے سے وہ عقوبت خفیف ہوئی اور وہ درجے لگتا ہے۔ (من الہدایہ ملخص۔)

چوری کی سزا میں چور کے ہاتھ کاٹنے اور زنا کی سزا میں شرمگاہ نہ کاٹنے کی وجہ : چور کی سزا میں چور کا ہاتھ کاٹنا اور زنا کی سزا میں زانی کی شرمگاہ نہ کاٹنا خدا تعالیٰ کی نہایت حکمت و مصلحت پر مبنی ہے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ کی حکمت اور اسکی رحمت اور اسکی مخلوق کی مصلحت میں جائز نہیں ہے۔ کہ ہر مجرم کا وہی عضو کاٹا جائے جس سے اس نے گناہ کیا ہو کیونکہ اس طرح ہر ایک پر نظر کی آنکھ کھل چاتی اور برائی بات کے سننے والے کے کان کاٹے جاتے در ہر بد زبانی کرنے والے کی زبان کاٹنی پڑتی اور ہر ایک ظلم سے ہر ناچ مارنے والے کے ہاتھ کاٹے جاتے۔ اور اس طرح کی سزا میں جو زیادتی و تجاوز کرنا پڑتا وہ پوشیدہ نہیں ہے کیونکہ اس میں ہم لحاظ مراتب ہوتا ہے اور خدا تعالیٰ کے اسمائے حسنی اور اسکی صفات عالیہ اور اسکی افعال حمیدہ اس امر کو نہیں

چاہتے کیونکہ حد مقرر کرنا محض امن ہی کیلئے نہیں ہے ورنہ اگر اس امر کا ارادہ ہو تا تو مجرم کو قتل کرنا ہی لازم ہو تا حد مقرر کرنے سے مقصد خود مرگنے کو گناہ کی توبہ و توبہ اور نہ ہی توبہ اور نہ ہی توبہ کیلئے جہت و دانا منظور ہے اور دوسرے آدمی ایک کی مدد سے جہت و دانا کیلئے توبہ کیلئے کہ مجرم غائب و نہ اسے انھیں توبہ کی طرف رجوع کرے پورے بھی کہ حد کی مدد سے انسان کو غائب آخرت یاد آجائے اور مصائب بھلی آدم کو سمجھ کر بھی آئندہ بدیوں سے باز آجائے اور یہ مصائب قطع اعضا کو حقیقی نہیں مطلق نہ انکو حقیقی ہیں پھر یہ بات کہ پورے کیلئے قطع یہ مصائب کیونہ کیا وہ اس میں ایک اور بات ہے۔ وہ یہ کہ پورے پوری پوشیدہ طور پر کرتا ہے۔ بیساکہ نہ کہ کا لفظ اس پر الزام کرتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ غائب محض قتل کی طرف رجوع سے دیکھتا ہے جب کہ وہ اسکو خفیہ نظر سے دیکھتا ہو اور نہ چاہتا ہو کہ اسکو کوئی معلوم کرے۔ سو پوری کا نہ ہوا پوشیدہ اور مخالف رہتا ہے کہ مبادا اس سے کوئی واقف ہو تو ماتوڑ دو جائے اور جب وہ کوئی چیز اٹھاتا ہے تو اپنے آپکو چھترائے کیلئے بھاننا اختیار کرتا ہے اور اس بھاننے میں قوت باتوں اور پاؤں سے ہوتی ہے کیونکہ دونوں ہاتھ انسان کیلئے ایسے ہیں کہ بیساکہ پرندہ کیلئے اڑنے کے دو بازو ہوتے ہیں۔ اور پاؤں کا دخل بھاننے میں ظاہر ہے پس پورے کا ہاتھ کاٹنے کی سزا اس کی بازو کے قوت کو گناہ کرتے اور دوبارہ چوری کرے تو اسکو باسانی پکڑنے کیلئے ہے۔ جب پہلی دفعہ چوری کرے تو اسکا ایک بازو کاٹا جائے تاکہ اسکی دوڑ و صوب میں کمزوری واقع ہو جائے پھر دوسری دفعہ چوری کرے تو اسکا ایک پاؤں قطع کیا جائے تاکہ اسے بھاننے میں زیادہ کمزوری ہو جائے اور کوئی بھی اسکو بھاننے نہ دے۔ اور اس کے بعد تیسری چو تھی بار میں چوری کرنا اس کا نادر ہے اس طرح پھر قطع سزا میں تجویز نہیں کیا گیا۔ اگر نادر الیہا کرے مجبوس کیا جائے تاکہ لوگ اسے دیکھ سے آرام پانچیں۔

اور زانی کی شرمگاہ سزا میں اس لئے نہیں قطع کی جاتی کہ زانی تو سارے بدن کے ساتھ زنا کرتا ہے اور تمام بدن سے لذت لیتا اور قطعائے شہوت کرتا ہے اور زنا کا فعل اکثر زانی کی مرضی و رضا پر بھی ہوتا ہے وہ اس امر سے نہیں ڈرتا جس سے چور ڈرتا ہے یعنی طلب کرنے اور دھوکہ دینے سے۔ اس

لئے زنا میں غیر محسن سے سارے بدن کو دور سے لگانے اور محسن کو تمام بدن کے سنگسار کرنے کی سزا دی جاتی ہے۔ باقی یہ کہ اس میں سنگسار کی تجویز ہی نہ ہو تو صرف بدوں پر کفایت کی جاتی تو اس کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ زنا سے نسب جلاتے ہیں اور نسب جلانے سے تعارف و شناخت اور دین کے زخمہ کرنے کی اہم اہم بات ہو جاتی ہے اور اس میں ہلاکت کشت و تباہی نسل انسانی لازم آتی ہے پس زنا اکثر امور میں قتل سے مشابہہ رکھتا ہے لہذا انکی بعض صورتوں میں قصاص سے توبیخ و تنبیہ کی جاتی تاکہ ایسا فعل کرنے سے اور لوگوں کو رک جائیں اور دنیا میں امن و اصرار ہو کیونکہ اصل طرح سے انسان مہلات الہی کی طرف رغبت کرتے ہیں اور عبارات الہی نعمائے اخروی حاصل کرنے کا ذریعہ ہیں۔

نیز زانی کی شرمگاہ کو قطع کرنے میں اسکو آئندہ نسل سے محروم ٹھہرانا لازم آتا ہے اور یہ امر خدا تعالیٰ کی حکمت و مصلحت کے برخلاف ہے کیونکہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ لوگوں کی اولاد و ذریت انکی عورت سے بچرت پیدا ہو اور قطع شرمگاہ سے قطع نسل لازم آتا ہے لہذا یہ امر مشرور نہ ہوا۔

نیز زانی کی شرمگاہ قطع کرنے میں بے ستری بھی ہے اور یہ لوہے یا نا ہو چکا ہے کہ سارے بدن سے جرم زنا کا مرتکب ہوتا ہے تو پھر سارے جسم کو چھوڑ کر ایک عضو کو سزا دینا خلاف عدم قہلۃً اہل اس امر کا متفق ہی ہو کہ زانی کے سارے جسم کو سزا دینا چاہئے۔

شراب خوردی زنا و لواطت سرقت میں کفارہ مقرر نہ ہونے کی وجہ: حضرت ابن قیم رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں۔ ما کان من المعاصی محرم الجنس کا الظلم والقوا حش فان انشاع لم یشرع له کفارة لہنا الا کفارة فی الزنا و شرب النعیر وقذف المحصنات والسرقة و لیس ذلك تخفیفا من مرتکبها بل لان الکفارة لا تعمل فی هذا الجنس من المعاصی وانما عملها فیما کان مباحا فی الاصل و حرم لغرض

کمالو علی فی الصیام والاحرام۔ ترجمہ۔ جو گواہ نہ ہو کہ اس نے جنس سے زنا یا شراب یا غیر امور فحاشہ  
کئے لئے شارع نے کوئی کفارہ مقرر نہ مشرع نہیں فرمایا اس لئے زنا شراب خوردگی وغیرہ میں کوئی  
کفارہ لگانے اور پوری کرنے میں کوئی کفارہ مشرع نہیں ہوا اور ان کتابوں کا کفارہ مشرع نہ  
ہو تا ان کے ارتکاب کرنے والوں سے تحقیق نہیں ہے یا بعد ان میں کفارہ اس لئے مشرع نہیں ہوا  
کہ اس جنس کے کتابوں میں کفارہ اثر نہیں کرتا کفارہ کا اثر وہاں ہے کہ جو امر دراصل مباح ہو اور  
کسی عارضی سبب سے حرام ہو چلائے مثلاً ماہ رمضان وحالت احرام میں جماع کرنے سے کفارہ  
لازم آتا ہے مگر اور عنوان صدر کے گناہ فی ظہر کہاں اور بڑے سخت گناہ ہیں اس لئے ان میں عارضی  
ہی ہے کفارہ نہیں۔

حالت حیض میں عورت سے جماع کرنے میں کفارہ اور عورت کی ویر میں  
جماع کرنے سے عدم کفارہ کا راز: عن ابن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
والہ وسلم فی الذی یاتی امرأۃ وہی حائض قال ینصدق بدیار او ینصف دینار۔ ترجمہ  
اس شخص کے حق میں جو اپنی عورت سے حالت حیض میں جماع کرنے کی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے  
فرمایا کہ ایک دینار یا دو حاد یا بارہ کفارہ صدقہ دیدے (لکن ماجہ) ہم نقل ازیں اوپر لکھ چکے ہیں کہ  
وہ امور جو دراصل مباح ہیں مگر کسی عارضی امر سے حرام ہو جائیں ان کا ارتکاب ایسی عارضی  
حالت میں موجب کفارہ ہے سو حالت حیض میں جماع کا حرام ہونا عارضی حیض سے ہے لہذا اس  
میں کفارہ مقرر ہو گا یہ امر موافق ہی سے ہے اور درمیں عورت سے جماع کرنے میں کفارہ اس  
لئے مقرر نہیں ہوا کہ یہ امر کبھی مباح نہیں ہوا۔ پس کفارہ است میں شارع کا یہی طریق ہے کہ جو  
مور مباح ہیں اور کسی عارضی امر سے حرام ہو جائیں ان میں کفارہ است نہیں اور جو امر ہمہ اام حرام  
ہیں ان میں حدود و تعزیرات ہیں اور یہ امر نہایت مطابق حکمت و مصلحت کے ہے۔

قتل میں دو گواہ اور زنا میں چار گواہ مطلوب ہونے کی وجہ قتل میں دو گواہ پر

انتھارہ اور زنا میں چار گواہوں کی حمایت غلط و سبکدوشی پر مبنی ہے کیونکہ شرع کا مقصد، قصاص و حد زنا میں احتیاط کرنا ہے سو قتل میں تو وہ احتیاط یہ ہونی کہ اگر قتل میں چار گواہوں کا مطالبہ ہوتے تو خونریزیاں بھرتے جو قتل اور لوگ قتل میں زیادہ ملے جوتے اور اکٹھے مشکوکوں کے خلاف قصاص سے بچ کر زیادہ گواہوں کی تاباں دیتے اور زنا میں وہ احتیاط یہ ہونی کہ زنا میں چار گواہوں کا مطالبہ ہونے میں اس امر کی زیادہ پرور پختی ہے جس زنا کے متعلق ایسے چار گواہ مطلوب ہوں جو قتل زنا، چشم دید واقعہ ان ایسے طور سے بیان کریں جس میں احتمال و گمان کا شائبہ نہ ہو ایسا ہی دھڑلہ زنا میں چار گواہ سے کم اقرار پر اتفاق نہیں کیا گیا کیونکہ انہیں بھی اس امر کا پرور پختی میں مبالغہ ہے جس کا اظہار کر خدا تعالیٰ کو سخت ہنسند ہے چنانچہ اس امر شیعہ و حقین کی مومنوں میں اشد مذمت کرنے والے کے لئے خدا تعالیٰ نے آخرت میں عذاب اہمک کا ہونا قائم بھیہ میں بیان فرماتا ہے۔

شراب کا ایک قطرہ پینے سے وجوب حد اور کئی میریول پینے و گندگی کھانے سے عدم وجوب کی وجہ: (۱) یہ امر شریعت اسلامیہ کی خوبوں سے اور مطابق عقول سیدہ اور موافق مصالح عامہ کے ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے انسان کی طبیعت میں ہول پینے و گندگی کھانے سے تہلی و طہنی نفرت و نراستہ رکھی ہے اور یہ طہنی نفرت ہی انسان کو ایسے امور پر اقدام کرنے سے روکتے ہیں کافی و کافی ہے لہذا اس میں حد کی ضرورت نہ ہونی اور شراب پینے کے لئے طبیعتوں کے زیادہ تر خواہشمند ہونے سے ان کے لئے سخت سزا کا مقرر کرنا مناسب ہوتا کہ کم اور بخش ہر مقدار کے شراب پینے سے لوگ رک جائیں یہی وجہ ہے کہ تھوڑی سی شراب پینے سے بھی اگرچہ وہ نشہ آور نہ ہو حد مقرر ہونی کیونکہ تھوڑا سا شراب بڑا نراستہ کی طرف داعی ہے۔

(۲) شراب پینے سے جو فساد و ضرر لازم و متعدی ہوتے ہیں وہ ہول پینے و گندگی کھانے کی بہ نسبت کئی چند زیادہ ہے لیکن ہول پینے یا گندگی کھانے کی مضرت اسی شخص تک محدود رہتی ہے جو پینا یا کھاتا ہے اور وہ بھی اتنی شدید نہیں جس قدر شراب میں لاجہ زوال عقل شدید ہے۔

حکمت حدود و کفارات : حدود و کفارے سے اس نے بھی مقرر ہونے کے گناہوں پر زجر و توبہ کا لوگوں کو ہوتی رہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ لیلوق و بال اھود۔ ترجمہ یعنی تاکہ اپنے لئے کفارہ و پچھے اگر حدود مقرر نہ ہوتے تو ہر گناہ کو گناہ قرار دیا جاتا آتے اور ہر گناہ کی میں نہ ہوتے۔ کفارے میں بھی اسی امر کیلئے لکھا ہے کہ جس میں اور کچھ معاصی حدود کے اوپر بیان ہو چکے ہیں۔ وجہ قصاص قتل، جنگ و قتال کو باز رکھنے کیلئے قرار دیا گیا ہے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ ولکم فی القصاص حیوة یا اولی الالباب۔ ترجمہ۔ یعنی اسے عقلمند و قصاص میں تمہارے لئے زندگی ہے۔

حرمت قتل کی وجہ : اگر باہمی قتل گول میں رہیں تو آپادیاں اور شہر خراب اور دیرین ہو جائیں اور تمام امور معاش میں خلل پڑ جائے اور تمدنی زندگی میں خطرہ کہ تباہیاں اور بربادیاں ظاہر ہوں اس واسطے قتل حرام ہوا پس قتل اگر تجویز ہو گا تو کسی بڑے قصاص و غیرہ کی مصلحت کی وجہ سے تجویز ہو گا اور قتل کے علاوہ کبھی دوسرے اسباب بھی بھلاک کیلئے اختیار کئے جاتے ہیں وہ بھی حشر قتل ہی کے حرام ہیں۔ مثلاً کبھی لوگوں میں کینہ کا بھڑکنا پیدا ہوتا ہے اور قصاص کا حق کو اندیشہ و فکر ہو تا ہے اس لئے کھانے میں ذہر ملا دیتے ہیں یا جاو سے قتل کر دیتے ہیں یہ بھی قتل کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی بدتر ہے قتل تو بد ملا ہوتا ہے اس سے نجات بھی ممکن ہے لیکن اس سے تو چھٹا مشکل ہے سو ایسے امور بھی خرابی تمدن کے سبب اور پھٹک میں خلل انداز ہونے کی وجہ سے حرام لکھوائے گئے ہیں۔

حرمت سرقت کی وجہ : معاش کے طریقہ خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کیلئے یہ قرار دیئے ہیں کہ مباح زمین سے کوئی چیز حاصل کریں اس میں مونی چیزیں بھی بڑی ذراعت تجارت سے معاش پیدا کریں اور اطمینان معاش کے اعانت سے شہروں و دیہات میں مذہب کا انتظام کریں

اس وجہ سے لازم ہو گا کہ چوری اور غضب سے پرہیز کریں کیونکہ یہ ایسے امور ہیں کہ ان سے تمدن میں خلل آتا ہے اور یہ امن وامان میں اختلال کی سبب بنتے ہیں۔ یہ امور خدا تعالیٰ کو پسند نہیں۔

حرمت زنا کی وجہ: (۱) کا حق و فحش کا دل کو آلودہ کرنے کا باعث بننا اور لوگوں کی بہو بھٹیوں سے زنا کرتے ہیں اور اگر کوئی ان کی بہو بھٹیوں سے ایسا کرے تو غصہ سے کانپنے لگے۔ وہ خوب جانتے ہیں کہ لوگوں پر ان برائیوں کا وہی اثر ہوتا ہے اور ایسے اثروں کا ہونا انتظام تمدن کیلئے سخت مضرت ہے لیکن باوجود اس جاننے کے خواہشات نفسانیہ انکو اندھا کر دیتی ہیں اور راز اس وجدانی اثر کا یہ ہے کہ تمدن میں بہ نسبت عورتوں کے زیادہ دخل مردوں کو ہوتا ہے اس واسطے بالامام الحی ان میں یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ہر شخص کی بیوی دوسرے سے منہ بند ہو اس میں دوسرا شخص کسی قسم کی مزاحمت نہ کرے اور زنا کی اصل بھی مزاحمت ہے اسلئے یہ خیال اور یہ اثر ہر شخص کا فطری اور وجدانی ہو گیا ہے پس ایک سبب تو حرمت زنا کا یہ امر فطری ہے اور دوسرا سبب ایک مصلحت عقلی ہے وہ یہ کہ زنا سے خلط نسب ہو جاتا ہے۔ اور نیرزدہ قتل اور نسب کا طبع ہے اس لئے بھی یہ طریق نہایت فتنہ آور ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ اسکا منع کرنے میں فرماتا ہے۔ لا تفرہوا الزنا انہ کان فاحشہ و ساء مسیلاً۔ ترجمہ یعنی ان اسباب کے نزدیک بھی نہ جاؤ جن سے زنا تک نعمت پہنچے کیونکہ زنا ہے حیاتی کام اور ہر طریق ہے کیونکہ اگر یہ راہ نکلے تو مفاسد مذکورہ جو کہ عظیم ہیں لازم آئیں اور اسباب کے نزدیک نہ جانے کا یہ مطلب ہے کہ ممکنہ عورت کو نہ دیکھو اور نہ اس کے حسن و محاسن کی باتیں سنو جن کو دیکھ کر یا سن کر تمہارے خیالات زنا کی طرف راہیختہ ہوں اور جن سے زنا تک نعمت پہنچے۔

حرمت لواطت کی وجہ: ایسی عادت سے نسل انسانی کی بچ بچگی ہوتی ہے اس طریق سے گویا

انہیں نظام الہی کو چھڑ کر اس کے مخالف طریقے سے قضائے حاجت کرتا ہے اس وجہ سے ان افعال کا رد اور نہ دوم ہو بلکہ ان کی طبیعتوں میں جم گیا ہے فاسق و فاجر ایسے افعال کرتے ہیں لیکن ان کے جواز کا اقرار نہیں کرتے ان کی طرف سے ایسے افعال کی نسبت کی جائے تو شرم و حیا سے مر جانا کموار کرتے ہیں ہاں جو ضعیف فطرت سے بہا ہو گئے ہوں تو ان کو پھر کسی کی دیہاتی نہیں رہتی اور یہ ملاوہ ایسے افعال عمل میں لاتے ہیں۔

حد، تعزیر، کفارہ میں کیا فرق ہے: حد عربی لفظ ہے اس کے معنی ہذا رکھنے اور انداز کرنے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں کسی گناہ کی سزا دینے کا جو اندازہ خدا نے اس طرح مقرر و مبین کر دیا کہ اس میں کسی کی رائے سے کسی دشمنی نہیں ہو سکتی اس کو حد کہتے ہیں مثلاً عصی زانی کو سنگسار کرنا وغیرہ عصی کو درجے لگا کر پھر کے اتارنا وغیرہ

اور تعزیر وہ ہے کہ جس گناہ کی سزا میں خدا تعالیٰ نے کوئی حد مقرر نہیں کی بلکہ اس کی سزا حسب حال زمان و مکان احکام کی رائے پر چھوڑی گئی ہے۔ البتہ اس کیلئے پانچ کلیات متلازم ہیں کہ انکی مخالفت جائز نہیں لغت میں تعزیر کے معنی ادب و نیا تعلیم کرنا آئے ہیں سو یہ امر بھی خدا تعالیٰ کے احکام کی عزت و تعلیم کیلئے قائم کیا گیا ہے تاکہ لوگوں کے دلوں میں احکام الہی کی عزت و شوکت قائم رہے اور انکی چمک عزت نہ ہو اور یہ دونوں افعال غیر مباحہ کی سزا میں مقرر ہوئے ہیں۔

اور کفارہ وہ ہے جو ایسے امور میں بطور بدلہ و تلافی کے مقرر ہو جو اصل میں مباح ہوں مگر کسی عارضی سبب سے حرام ہو جائیں مثلاً ماور مضان اور حالت احرام میں جماع کرنا کہ اولیٰ کا کفارہ یہ ہے کہ ایک روزے کے بدلے دو روزے رکھے یا ساٹھ مساکین کو دو وقت کھانا کھلا دے اور ثانی کا کفارہ قربانی دینا ہے اہل انہیں میں لکھا ہے۔ واما التعزیر ففی کل معصیۃ لاحد فیہا ولا کفارۃ فان المعاصی ثلثة انواع نوع فیہ الحد کفارۃ فیہ ونوع فیہ



الکفارة ولا حد فيه وبيع لاحد فيه ولا كفارة فلاول ك لسرفه والزنا والقذف والتافى كالموطى فى نهار رمضان والموضى لى الاحرام والتايت قبله الا حصة وانخلوة بها ودخول الحمام بغير ميذر واكل المبتعة والدم ولحم الخنزير ونحو ذلك فاما لنوع الاول فالحد فيه معنى عن التعزير واما الثانى فهدل بجب مع الكفارة فيه تعزير ام الاعلى قولين واما الثالث فبفه التعزير قولاً واحداً. ترجمہ: تعزیر ان میں نہ ہوں جن میں مشروع ہے کوئی حد اور کفارہ نہیں ہے کیونکہ گناہ کے تین اقسام ہیں۔ ایک وہ قسم ہے جن میں حد مقرر ہے اور کفارہ ان میں مقرر نہیں ہے اور ایک وہ قسم ہے جن میں کفارہ ہے اور حد مقرر نہیں ہے اور ایک وہ قسم ہے جن میں نہ کوئی حد مقرر ہے اور نہ کفارہ ہے یہی قسم چوتھی رہا۔ تیسرے لگانے ان میں حد مقرر ہے اور دوسری قسم یعنی وہ جن میں صرف کفارہ مقرر ہے حد نہیں جیسے ماہ رمضان کے دن میں یا حالت امرام میں بدع کرنا اور تیسری قسم یعنی وہ جن میں نہ کوئی حد ہے اور نہ کفارہ ہے صرف تعزیر ہے جسے ابھی عورت کا دوسرا لیتے اور اسکے ساتھ طلعہ مکات میں بٹھانا اور عدم میں بغیر ازار کے داخل ہونا اور مرد کو گوشت خوک کھانا وغیرہ سو یعنی نوع میں حدی تعزیر کی جگہ کافی ہے اور دوسری میں آیا کفارہ کے ساتھ تعزیر بھی واجب ہے یا نہیں اس میں وہ قول ہیں۔ اور تیسری میں ممکن تعزیر ہے یا اختلاف۔

وجہ حرمت وعدہ شکنی : وعدہ شکنی اس لئے حرام ہے کہ جس انسان کے ساتھ وعدہ کیا جاتا ہے وعدہ شکنی سے اسکو ضرر تکلیف پہنچتی ہے اس کو وعدہ کنندہ پر اعتبار و انتظار سہا رہتا ہے جب وعدہ کنندہ وعدہ دانتہ کسی کو ضرر تکلیف پہنچانے کی غرض سے ناحق وعدہ توڑتا ہے تو خطیرہ اتقداس سے اس پر لعنت الہی بدستور ملے رکھ رکھ رحمت کی توبہ اس سے برگشتہ ہو جاتی ہے اور طالی و وزن کی صورتیں اس کے واسطے برپا ہوتی ہیں کہ وہ خدا تعالیٰ سے اوھو یا انعمود کا امر فرمایا ہے تاکہ انسان نقص عمد کی وجہ سے مستحق نعت نہ بنے۔

واڑھی رکھنے اور موٹھچھوں کے کٹوانے کی وجہ :۔ واڑھی ایسی چیز ہے کہ اس سے جمونے بڑے کی تیز ہو سکتی ہے اور مردوں کیلئے ایک قسم کا جراثیم پور انگلی شکل نوپور اگرنے والی ہے اس واسطے اس کا بہ عانا ضروری ہو اور اس کا ترشانا بخوس کا طریقہ ہے اور اس میں خلق الہی کی تعمیر بھی پائی جاتی ہے واڑھی ترشوانے کی وجہ سے بڑے بڑے سردار اور خاندانی لوگ رذیلوں میں شمار ہو جاتے ہیں قرآن مجید صلیا واڑھی رکھتے آئے ہیں اگر واڑھی منڈونے میں کوئی مصلحت اور فائدہ ہو تو وہ سب سے پہلے منڈواتے کیونکہ ایسے جوگ تمام دنیا کیلئے بہتری و بھلائی کا محور بن کر آیا کرتے ہیں اور موٹھچھوں کٹوانے کی وجہ یہ ہے کہ جس کی موٹھچھیں بڑی بڑی ہوتی ہیں جب وہ کھاتا یا پیتا ہے اس میں بھر جاتی ہیں اور میل کیل میں آلودہ رہتی ہیں اور یہ بھی بخوس کا طریقہ ہے جس کی نسبت آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ **خالفوا العنکوبین فصوص الشوارب واعفوا اللہی** یعنی شرکوں کی مخالفت کرو موٹھچھیں ترشواؤ اور رذیلیاں بڑھاؤ۔

**عقوق والدین کی حرام ہونے کی وجہ :** والدین اولاد کی تربیت میں ایسے ایسے شدائد پہنچاتے اور ان کی پرورش میں سختیں اور مشقتیں اپنی جانوں پر برداشت کرتے ہیں جو محتاج بیان نہیں ہیں اسلئے والدین کی خدمت گزاری کرنا لازمی طریقہ قرار دیا گیا۔

**شطرنج بازی، کبوتر بازی، شیر بازی، پتنگ بازی، آتش بازی وغیرہ کی حرمت کی وجہ :** بھس لوگ غم غلہ کرنے والی چیزوں میں مشغول ہو جاتے ہیں یہ ایسی چیزیں ہیں جسکی وجہ سے دنیا و آخرت کی ضروریات سے بے غمری ہو جاتی ہے اور اوقات اللہ میں ضائع ہو جاتے ہیں جیسے شطرنج، کبوتر بازی، اور شیر بازی اور دیگر بالوروس کا لڑانا وغیرہ انسان جب ان چیزوں میں مشغول ہو جاتا ہے تو پھر اس کو کھانے اور پینے اور ضروریات کی خبر نہیں رہتی بعد ازاں اوقات پیشاب و روکے تلخا رہتا ہے اور وہاں سے نہیں ملتا پھر اگر ایسی چیزوں میں مشغول رہے گا کہ ستور عام

ہو جائے تو یہ لوگ غلام شہ پر و قد پڑ جائیں اور اپنی اور اپنی جان کی انگو شیر نہ رہے۔ اس نے اس  
مشاغل سے منع کر دیا یا چنانچہ ایک بار نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ایک شخص کو ایک کیوترے پیچھے  
جاتے دیکھا تو فرمایا کہ ایک شیطان ہے جو کہ ایک شیطان کے پیچھے جاتا ہے اسی طرح آنحضرت  
ﷺ نے جانوروں کے لڑانے سے منع فرمایا ہے۔ شطرنج کے بارہ میں روایات موجود ہیں۔ اور  
ایسے ہی مقامات جن جن امور میں ہوں وہ سب بھی اس حکم میں شریک ہوں گے۔

مردوں کو سونا اور ریشم پہننے کے ممنوع ہونے کی وجہ (۱) سوا ایک ایسی چیز ہے  
جس پر بھی لوگ نخر کرتے ہیں اور ایسے ہی اغراض سے سونے کے زیور پہننے کا عام دستور جاری ہے  
چاہے کہ مرد اور عورت سب کو نام ہو چاہے تو تکفیر سے طلب دنیا کی ضرورت پڑے خلاف  
چاندی کے کہ اس میں مردوں کو صرف تکسیری کی اجازت دینے سے یہ مضدد لازم نہیں آتا  
ری یہ بات کہ عورتوں کو کیوں اجازت ہوئی۔ سواصل یہ ہے کہ عورتوں کو آرائشی زیور  
ضرورت ہوتی ہے تاکہ انکے خاوندوں کو رغبت ہو۔ یہی سبب ہے کہ تمام عرب و عجم میں یہ  
نسبت مردوں کے عورتوں کی آرائشی کا زیادہ تر دستور ہے اس لئے ضروری ہوا کہ عورتوں کو یہ  
نسبت مردوں کے زیادہ نسبت کی اجازت دی جائے لہذا آنحضرت ﷺ نے مع اہل اس فرق  
کے فرمایا ہے اھل الذھب والحریر لا ھاٹ امی و حرم علی ذکورھا۔ یعنی سونا اور ریشم  
میری امت کی عورتوں کی لئے حلال کیا گیا ہے اور مردوں پر حرام کیا گیا ہے ایک اور حدیث میں  
ہے کہ ایک شخص کے ہاتھ میں آنحضرت ﷺ نے سونے کی انگوٹھی رکھ کر فرمایا تم میں سے ہر  
مخمس آگ کا انگرا ہا ہے وہ اسکو اپنے ہاتھ میں لے اور حریر کے متعلق فرمایا من لبس الحریر  
فی الدنیا لم یلبسہ یوم القیامۃ یعنی جس نے دنیا میں حریر پہنا تو وہ قیامت کے دن اسکو نہ پہنے  
گا۔ یہ تو پہننے سے متعلق تھا بآنی اور طرق استعمال میں مرد اور عورت اور چاندی سونا سب برابر ہیں  
چنانچہ سونے اور چاندی کے برتن میں پانی پینا آپ نے فرمایا۔ لا تسربو الی البیۃ الذھب

والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة۔ ترجمہ۔ سونے اور چاندی کے برتن میں مست نہ کرو نہ انکی رکائی میں کھاؤ کیونکہ انہیں اپنے لیے تو دوزخ میں ہیں اور تمہارے لئے آخرت میں ہیں۔ (۲) عورتوں کے بانیہ تشبیہ سے مردوں کو تسمیر کرنا ضروری تھا لہذا سوہا چاندی اور نیشہ پسنایا عہد عورتوں کیلئے مخصوص ہو اور متشاء الخشہ بنی سیم مردوں کیلئے حرام ہو اسی امر کی طرف حضرت ابن قیم ارشاد فرماتے ہیں۔

بتحريم اللهب والحبر على الرجال حرم الله ذريعه التشبيه بالنساء بالملحون فاعلمه  
یعنی سوہا اور نیشہ کو مردوں پر حرام کر دینے سے معلوم ہوا مشابہت کرنے کے ذریعہ کو حرام فرما  
دیا ہے جس کے قائل پر حنت وارد ہوئی ہے۔ (۳) خدا کو نہایت عیش پسندی ناپسند ہے حریر کا  
اباس پسند نہر سونے چاندی کے برتنوں کا استعمال نہ نایہ ایسے مہر ہیں کہ انہیں کو اسفل السافلین  
میں گرا دیتے ہیں یعنی نہایت بدستی میں اور حکموں کو تاریک خیالات کی طرف دیتے ہیں غرض یہ  
تو معلوم ہوا کہ نہایت درجہ کی عیش پسندی خراب امر ہے لیکن وہ کوئی باقاعدہ منضبط امر نہیں جسکے  
مواقع ظاہری نشاںوں سے ایسے تسمیر ہوں جنگل وجہ سے ہر ایک اونٹنی اور اعلیٰ سے باز پرس کر سکیں  
پناہ گاہ لوگوں کی حالت مختلف ہونے سے عیش پسندی کی بھی حالت یکساں نہیں ہو کرتی بعض  
لوگوں کے سامان عیش اور ان کی نظر میں شگلی عیش ہوتی ہے اور بعض لوگوں کی نظر میں جوشے جید  
ہوتی ہے اور ان کی نظر میں وہی ناقص ہو کرتی ہے اس وجہ سے شرع نے جب عیش پسندی کی  
خوبیاں بیان کیں تو ان اشیاء کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کر دیا کہ جن سے لوگ صرف عیش  
و آرام ہی کیلئے متعم ہوا کرتے ہیں اور ان سے لوگوں میں عیش حاصل کرنے کی عادت شائع ہو گئی  
ہے اور شرع نے عجمی اور رومی لوگوں کو ان اشیاء پر متفق پایا تھا اس واسیے شرع نے کامل عیش  
و آرام کے مواقع ان خاص امور کو قرار دے کر ان کو حرام کر دیا اور طریق قدرت بن اشیاء سے  
نفع اٹھایا جاتا ہے یا اطراف ممالک میں ملکی عادت ہے ان پر شارع نے کچھ اختلاف نہیں کیا اس لئے  
حریر اور سونے چاندی کے برتن محرم ابواب سے شمار کئے گئے اور ان پر وعید بھی ارشاد فرمائی مئی

چاہا آپ آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں۔ لا تأکلوا فی اربعۃ لذهب والنقصہ ولا تسرب فی صحیفہا فانہا ہی الدنیا والکف فی الآخرۃ اور فرمایا الذی یتسرب فی اربعۃ ذهب والنقصہ ایسا ہجر حق فی مطنہ مار جینیم ترجمہ نہ لحد سولے اور چاندنی سے نہ تواس میں اور نہ بوجہ چاندنی سے نہ کے پالو تواس میں نہ کہ یہ برتن حق نہیں اسلام کیلئے دیکھیں ہیں درتم کو آخرت میں ملیں گے جو شخص سائے چاندنی کے برتن میں پیتا ہے اسے پیت میں دوزخ کی آگ پیش کر دی اور یہ حرمت کھانے پینے ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ساری کچھ نفع کو شریعت ہے ہذا حال نہیں ہے کہ چاندنی اور سولے کے برتن کے ساتھ غسل پاؤ ضرور کرے یا نہیں۔ اسے نہیں۔ شریعت پر دانی مانتے۔ اور اسی فکر پر سے غیر اہل اسلام کیساتھ جو لباس وغیرہ پہنے کر کے کی ممانعت معلوم ہو مئی ہوئی کہ مقصود یہ ہے اس لئے وضاحت و احوال اسے اسکی برکت صاف نظیر ۱۰۰ میں کا زمانہ ہوس پینے سے طبعاً معفیض ہوتا ہے۔

**قصویر رکھنے کی ممانعت کی وجہ:** اس میں است پر سنی کا رد (ازہ مفتوحہ ج ۲) ہے (جنت اللہ) یعنی جب اسکی عام عادت ہو جادے کی اور عام میں ہر طرح کے ٹکے جو تھے اور دیکھنے والے مختلف نعم کے ہوتے ہیں تو ضرور کسی نہ کسی وقت اس میں مفید و پید ہو گا جیسا پہلے ہو چکا کہ خاص بنائے والوں نے یہ سنش نہیں کی محض ہر گون کی یہ مگر بنائی تھی پھر آخر اسکی نوبت پہنچی اس وقت دیکھ لیجئے کہ باوجود علوم و فنون۔ علوم جدید و کئی۔ دشمنی پھیلنے کے ایک بڑے معزز و سرکار صاحب کی حکایت سنی ہے کہ صبح اٹھ کر اپنے حجر کی تصویر کو نہایت ادب و تعظیم سے تسلیم جاتا کر پھر کوئی اور کام کرتے ہیں جب ادب اگر بڑی خوانوں کے ایک اعلیٰ طبقہ میں ایسے افراد موجود ہیں تو بالکل عام آدمی پر کیا اعتماد رہا اس لئے قصویر رکھنے کو عقلاً بھی ضرور حرام کہنا چاہیے۔

## کتاب الفرائض

جامعہ اویس حقداروں کے حصے مقرر ہونے کی وجہ۔ بسمہ اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي فرض علينا من التبرعات لكل احد من الرجال والنساء لصلوات  
الاسماء عن الاعضاء على حقوق الاقرباء والصدقة والسلامة على رسول الله حاتم الامياء  
وعلى الدين انعموا الهادي وعرفوا الاستياء

عام بعد، واضح ہو کہ (۱) امام نے میت کی جائیداد میں فقراء میں سے جسے اس کے مضمین و مقرر نے  
ہیں کہ فقراء میں سے حقوق محفوظ ہیں اگر میت کے اقارب اور اولیاء میں سے کل جائیداد کا ایک  
تہی شخص کو اختیار کر لیا جائے اور دوسرے اقرباء کے حصے اس میں مقرر نہ ہوں تو ان کا یہ افراد  
ہوتے ہیں کہ جائیداد کو اپنی ذاتی اغراض میں لٹا دیتے ہیں اور اپنے فرائض و اغراض و عیش سے  
دوانے دوسرے فقراء میں سے فرائض و عیش اور اہل حقوق کی یہ دوا نہیں کرتے اور جائیداد میں  
ظالمان تصرف شروع کر دیتے ہیں حتیٰ کہ سارے ترکہ کو اپنے عیش و عشرت میں خور و ہر  
دیتے ہیں۔ لہذا خدا تعالیٰ نے ان ظالمان کا رد و یوں کر دے دئے اور ان کے افسدہ اور نیچے جائیداد میں ہر  
ایک فقراء کے حصے مضمین فرما دیتے تاکہ ایک ہی شخص دوسرے فقراء میں سے حصوں کو اپنی  
اغراض میں خور و ہر نہ کر سکے بلکہ حصوں کے مطابق جائیداد سب اہل حقوق لے لیں اپنے حصہ  
سے آزادی کے ساتھ ملحق ہوں اور اسی کے قریب قریب اس رسم میں قربانی ہے جو جس جگہ  
جاری ہے کہ ولد اکبر مالک سباق دوسرے اہل حق گزارہ خوار۔ چنانچہ ان لوگوں کے ظالمان تصرفات  
کارات ان مشاہدہ ہو رہا ہے جس کا کچھ حلاج لکھا نہیں جو سموت سے ہر گزارہ خوار اس کا استعمال  
کر سکے۔ چنانچہ میراث کے حصے مقرر ہونے کی فلاسفی خدا تعالیٰ نے قرآن کریم میں یہ بیان  
فرمائی ہے کہ اقربائے میت کے حقوق ضائع ہو کر خور و ہر دہ ہو جائیں۔ للرجال نصيب مما  
ترك الوالدان والاقرابون معاقل منه او كثر نصيباً مفروضاً الى قوله تعالى الذين با  
كلون اموال اليتامى ظلماً اما باكلون في بطونهم ناراً و يصلون سعيراً يوحيكم  
الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين۔ الآية (۲) اور انہوں نے جگہ بتائی کہ ذکر  
خصوصیت سے اس لئے فرمایا کہ بسا اوقات میت کے چھوٹے چھوٹے بچے پیچھے رہ جاتے ہیں اور

ہاں بیٹے یا بیٹے کے دوسرے اقربا سارے ملک کو خور و درو کر دیتے ہیں ہذا ایسا کرنے میں سخت وعید وارد ہوئی پھر شخص کی تفصیل نیچے مذکورہ بالا آیت کے آٹھ موصی کم اللہ کی عبادت شرع ہوتی ہے جس کا مفصل ان آٹھ آٹھ کے آٹھ مصلحت اللہ جائداد کی تھی۔ باقی خود جائداد کی بھی اس میں مصلحت ہے وہ یہ کہ کسی بیانی سے بڑی جائداد میں بھی متعدد حصہ داروں کے حقوق اور حصے معین و مشخص ہونا اسکے لیے حفاظت و استحکام کا موجب ہے کیونکہ ہر ایک حصہ دار اپنے معین حقوق کی وجہ سے اس شے کہ جائداد کی بہتری و بھودہ کی سہی کرے گا جس میں جائداد کے حقدار زیادہ ہوں گے اسی قدر اس کیلئے استحکام کا سبب ہے یہ تو مشترک رہنے کی صورت میں ہے اور اگر تقسیم نہ رہیں تو ہر شخص کے اصل مالک اور دوسروں کے غدار خوار ہونے کے ایسا اجتماع ممکن نہ تھا نہ گا۔ ایسے امر میں کون سہی کرتا ہے جس سے زیادہ منفعہ دوسرے لوگ ہوں یہ تو فی غرض خواص ہیں ہر شخص کے مالک مستقل ہونے کے باقی اگر کوئی اپنا حصہ بالکل اڑانے لگے تو اس شخص سے کوئی شخص قانون میراث کو خلاف حکمت سمجھے اس اڑانے کا مذہب دار اس شخص کی بدلتہ بری وقت تدبیر ہے اس کا اثر اختیار کیا جائے تو میراث حق کی کیا تخصیص ہے جس شخص کو اپنے کمسور اموال میں بھی لیا کرتے دیکھو اس اس سے جھین کر اس سے بلاے بھائی کے حوالہ کر دیا یہ قطری امر ہے کہ اپنی چیز اپنے ہاتھ سے اڑانا اس قدر ایدہ لوہ نہیں جتنا اپنی چیز دوسرے کے ہاتھ میں ہو چکے وقت ان دوسروں کا دست نکلے ہونا اور باقی اگر کسی کا ذوق ہی باطل ہو گیا ہو تو اس سے خطاب ہی نہیں۔

**حقیقت تقسیم میراث:** بخلاف اصول میراث یہ ہے کہ اس کا مذہب تعین امور چ ہے ایک تو میت کے بعد اس کی جگہ اسکی عزت اور مرتبہ میں اور جو باتیں اس قسم کی ہیں ان میں اس کا قائم مقام ہو گا کیونکہ انسان کی اس بات میں بڑی کوشش ہوتی ہے کہ اسکے بعد اسکا کوئی قائم مقام رہے۔ دوسرا مذمت اور فضواری اور محبت اور شفقت اور جو باتیں اس قسم کی ہیں تیسرا قرابت جو ان

دو ٹول باتوں پر بھی مشتمل ہے اور تینوں میں زیادہ تر اس قسم کی بات کا اعتبار مقدم ہے اور پورے طور پر ان سب کا مکمل دو شخص ہے جو نسب کے مورد میں داخل ہے جیسے باپ اور دادا اور پوتا اور پائیہ۔ سب سے زیادہ رشتہ کے مستحق ہیں مکرمہ ذبیحہ طبعی کے اعتبار سے کہ جس پر قتل بعد قرآن عام کی آیت کے باپ کا قائم مقام ہوتا ہے اور اسی کی لوگوں کو تمنا اور امید ہوا کرتی ہے اسی کی خاطر نکاح کرتے ہیں اور دواؤں کے پیدا ہونے کی کوشش کرتے ہیں اور باپ کا بچنے کی جگہ قائم ہونا ذبیحہ طبعی کا متعلق نہیں ہے اور نہ لوگوں کو اس کی آرزو اور امید ہوتی ہے حتیٰ کہ اگر کسی شخص کو اس کے مال میں اختیار دیدیا جائے تو یقیناً اسکے دل پر اولاد کی غمخواری باپ کی غمخواری پر غالب ہوگی اس واسطے تمام لوگوں کا دستور ہے کہ دواؤں کو باپ پر مقدم سمجھتے ہیں اور پھر قائم مقام ہونے کا احتمال بھائی میں ہے اور پھر جو اس کے مانند مہمراز قوت بازو کے ہیں اور اس کی قوم اور اس کے نسب کے ہیں باقی رعی خدمت اور شفقت تو اس کا لول مظہر قرابت قریبہ والی عورت ہے اور سب سے زیادہ ماں اور بیٹی اس امر میں اس کی مستحق ہیں اور جو ان کے مانند نسب کے مورد میں داخل ہیں اور بیٹی بھی فی الجملہ باپ کے قائم مقام ہوتی ہے اور اس کے بعد ہمشیرہ کہ یہ بھی قائم مقامی سے خالی نہیں پھر جس عورت سے علاقہ زوجیت کا ہے وہ خادم ہوتی ہے پھر ماں شریک بھائی بہن ان عورتوں میں بناء میراث صرف خدمت و شفقت یا مع القرابت ہے باقی عورتوں کے اندر حمایت اور قائم مقامی کے معنی نہیں پائے جاتے کیونکہ عورتیں مساوات غیر قوم میں نکاح کر لیتی ہیں اور اسی قوم میں داخل ہو جاتی ہیں البتہ بیٹی اور بہن میں کسی قدر یہ معنی پائے جاتے ہیں لیکن عورتوں کے اندر محبت اور شفقت کے معنی کامل طور پر پائے جاتے ہیں اور اس امر کا مظہر لول بہت قریب کی قرابت جیسے ماں اور بیٹی پھر بہن اور اس اول یعنی میت کی قائم مقامی کامل طور پر تو باپ اور بچے میں پایا جاتا ہے اور ان کے بعد بھائی پھر پوتا میں اور اس بھائی یعنی شفقت سب سے زیادہ باپ میں اور بچے میں پایا جاتا ہے پھر بیٹی اور خیاں بھائی میں پایا جاتا ہے اور اس کا یہ مظہر قرابت قریب ہے اس وجہ سے جو بچا کے لئے حمے وہی چھو بھی کیسے حکم نہیں ہے کیونکہ چھو بھی مصیبت کے



وقت کام نہیں آسکتی پس طہ نہ بچا کام آتا ہے اور پھر بھی قرات میں بھی ہمشیرہ کے برابر نہیں تے اور منجملہ اصول میراث یہ ہے کہ جب مرد و عورت ایک ہی درجہ کے ہوں تو مرد کو ترجیح دی جاتی ہے کیونکہ عزت کی حمایت کے لئے مرد ہی مخصوص ہیں اور اسکی یہ وجہ بھی ہے کہ مردوں پر ننگے بہت ہوتے ہیں پس زیادہ تر یہی مستحق ہیں کہ انکو وہ مال دیا جائے خلاف عورتوں کے کہ یہ اپنے خاوندوں یا باپوں یا بھائیوں کے ذمہ ہوتی ہیں اور منجملہ ان اصول کے یہ ہے کہ جب وراثتوں کی ایک جماعت پائی جائے تو اگر وہ سب وراثت ایک مرتبہ کے ہیں تب تو اس ترکہ کی تقسیم ان سب پر ضروری ہے کیونکہ ایک کو دوسرے پر تقدم نہیں ہے اور اگر ان کے درجہ مختلف ہیں تو سبکی دو صورتیں ہیں یا تو وہ سب ایک نام اور ایک جہت میں داخل ہیں اور اس میں قاعدہ یہ ہے کہ قریب بعید کا حاجب ہو کر بعید کو میراث سے محروم کر دیتا ہے دوسری صورت یہ کہ ان کے اماء و بہات مختلف ہوں کہ اقربہ حاجب ہو گا بعد کا حاجب ہو کر بعد کو محروم تو نہیں کرتا لیکن حصہ اس کا نام کر دیتا ہے منجملہ ان اصول کے یہ ہے کہ سهام کہ جن سے حصوں کی تقسیم ہوتی ہے ان کے اجزاء ایسے ظاہر ہونا چاہئیں کہ محاسب و غیر محاسب سب اول درجہ میں ان کی تیز کر سکیں اور تو حضرت منجملہ نے اپنے اس قول مبارک میں اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے انا امة امة لا نکذب ولا نحسب۔ یعنی ہم ہی لوگ ہیں نہ نکیتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں کیونکہ جس چیز سے تمام مکلفین کو خطاب کیا جائے اس میں یہ بات ضروری ہے کہ ایک تو اس کے حساب کرنے میں تعقید و غور کی حاجت نہ ہو اور دوسرے ظاہر نظر میں کمی و بیشی کی ترتیب اس میں معلوم ہو جائے لہذا شروع نے سماعت میں سے دو قسم کے سهام اختیار کئے ہیں ایک تو عظمیٰ اور ثلث اور سدس اور دوسرے نصف و ربع ثمن کیونکہ ان دونوں کا خرچ اصلی و اول کے عدد یعنی دو اور تین اور پانچ دونوں میں نہیں مرتبہ پائے جاتے ہیں کہ ان تینوں میں اوپر کو جاتے ہوئے تو نسبت ضعف کی ہے یعنی دو گنے کی نسبت اور نیچے اترتے ہوئے نسبت ضعف کی ہے اور اس میں کمی و بیشی کا بالکل غایر و محسوس ہونا بالکل اقرب ہے۔

مرد کا حصہ عورت سے دو چند ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْاُنثَىٰ** فان کن نساء فربی علیہن مثل ما علیہن وان کان من واحد فلیہ النصف ترجمہ: اللہ تعالیٰ عورتوں کے حصے سے مرد کے حصے پر دو برابر حصہ دیتا ہے۔ اگر مرد اور عورتوں کے حصے کے لئے شہادت ہے مرد کا حصہ عورت سے دو چند ہونے کی وجہ سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ عَلَى الْمَالِ مِثْلٌ** علی بعض کو بعض پر برابر کی عقلیات دی ہے اور اس وجہ سے کہ انہوں نے مال خرچ کرنے میں اپنی عورتوں کی معاونت میں۔

**ایک بیٹی کو نصف حصہ میراث ملنے کی وجہ:** ایک بیٹی کیلئے نصف ترکہ مقرر ہوا کیونکہ جب ایسا یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس کو سارا مال کتاب پس منکھضائے تعذیب اللہ جو کہ للذکر مثل حظ الانثیین سے مشہوم ہے ایسی بیٹی نصف میراث کی مستحق ہے

دو اور دو سے زیادہ بیٹیوں کو دو ٹمٹ ملنے کی وجہ: دو کو دو ٹمٹ اس لئے ملے ہیں کہ اگر بیٹی کے ساتھ بیٹا ہو تو اس بیٹی کو ٹمٹ ملتا اس لئے دوسری لڑکی کے ہونے سے طریق کوئی ٹمٹ سے کم نہ ہونا چاہیے یہی تقریر دوسری بیٹی کے حق میں جاری ہے اور چونکہ نبات کا ٹمٹن سے زیادہ ہے ہی نہیں اگر زیادہ بھی ہو گی ای ٹمٹن میں سب شریک ہوں گی۔

میت کی اولاد ہو تو اس کے والدین میں سے ہر ایک کیلئے چھٹا حصہ مقرر ہونے کی وجہ: اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَا يُوْهَىٰ لَكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشَّيْءُ مِمَّا تَرَكَ اَبَاؤُكُمْ اَوْ اُمَّهَاتُكُمْ اَوْ اَخْوَاؤُكُمْ** فاما ان کان له ولد فان لم یکن له ولد ورنہ ابواء فلامہ الثلث فان کان له اخوة فلامہ السدس

ترجمہ۔ یعنی میت کے والدین میں سے ہر ایک کا حصہ پڑتا ہے اس مال میں سے جو میت چھوڑ کر مرے حجر حیل اس میت کے اولاد ہو نہیں اگر میت کے اولاد نہیں ہے اور والدین وارث ہوں تو میت کی والدہ کا حصہ میراث میں ہے اور اگر میت کے بھائی موجود نہیں تو میت کی والدہ کو پچھلے حصہ ملتا ہے۔

یہ بات تم کو واضح ہو چکی ہے کہ چار نسبت والدین کے اولاد میراث کی زیادہ تر مستحق ہے اور انکی صورت یہ ہے کہ ان کو دو شٹ اور والدین کو شٹ دو جائے تاکہ زیادہ استحقاق ظاہر ہو اور باپ کا حصہ ماں کے حصہ سے زیادہ اسلئے نہیں مقرر کیا گیا کہ بیٹے کے قائم۔ قائم ہونے اور انکی معاونت کے اعتبار سے باپ کی فضیلت عصبہ ہونے کی ایک مرتبہ اعتبار کی ہو چکی ہے تو اسی فضیلت کا دوبارہ حق تعالیٰ میں اعتبار ہو گا۔

میت کے اولاد نہ ہو تو سارا ترکہ والدین کو ملنے کی وجہ : جس صورت میں میت کے اولاد نہ ہو تو والدین سے زیادہ ترکہ کوئی حقدار نہیں ہے لہذا سب ترکہ والدین کو ملے گا اور باپ کو ماں پر فضیلت ہوگی اور اس مسئلہ میں جس فضیلت کا اعتبار کیا گیا ہے وہ فضیلت تعریف نہیں فضیلت عظمت ہے۔

میت کے ماں اور بھائی بہن ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ ملنے کی وجہ : اگر ماں اور بھائی بہن وارث ہوں اور بھائی بہن ایک سے زیادہ ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ دیا جائے گا کیونکہ یہ اخوت والے عصبہ نہیں ہیں اور دور جا کر عصبہات موجودہ میں تو چونکہ عصبیت اور شفقت و محبت باہم برابر نہیں اسلئے نصف انکو اور نصف انکو ملے گا اور بچہ وہ نصف جو شفقت کا حصہ ہے ماں پر اور انکی اولاد پر تقسیم ہو گا اور چونکہ ماں کا چھٹے حصے سے ابھی کچھ نہیں ہوتا اسلئے انکو تو ماں کو ۱۰ میں گے اور باقی ۱۱ اولاد کو جو کہ میت کے بھائی ہیں دلا دیا جائے گا اور اگر یہ اخوت والے عصبہات ہیں تو ان میں قرابت قریبہ و حمایت دونوں جمع ہو گئیں اور مسالقات انکے ساتھ اور وارث بھی ہوتے ہیں

مثلاً بیٹس اور بیٹا، لڑکھنڈہ بچہ اگر ماں کو پیستے جس سے زائد دیدیں تو نہ روئیں نہ تنگی ہوگی۔

ترک زوجہ سے بشرط عدم اولاد خاوند کو نصف اور بشرط اولاد چوتھائی حصہ ملنے کی وجہ اور ترک خاوند سے زوجہ کو چوتھائی حصہ اور بشرط اولاد انھوں

حصہ ملنے کی وجہ : خدا تعالیٰ فرماتا ہے وَلَكُمْ نَصْفُ مَا تَرَكَتْ اَزْوَاجُكُمْ اِنْ لَمْ يَكُنْ لِهِنَّ وَلَدٌ فَاِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يوصى بِهَا اَوْ ذِيْنَ۔ یعنی تم کو تمہاری بیویوں کے ترکہ میں سے چوتھائی حصہ ملے گا یعنی وصیت اور ان کے قرض کے بعد۔ اور خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَلِهِنَّ الرِّبْعُ مِمَّا تَرَكَتْ اِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ النِّصْفُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يوصى بِهَا اَوْ ذِيْنَ۔ ترجمہ یعنی تمہاری بیویوں کو تمہارے ترکہ میں سے اگر تمہاری اولاد نہ ہو تو چوتھا حصہ ہے پھر اگر تمہاری اولاد ہے تو بیویوں کو تمہارے ترکہ میں سے آٹھواں حصہ ملے گا بعد اس وصیت کے جو تم نے کی ہے اور بعد اور ان کے قرض کے خاوند کو ترکہ میں سے ملتا ہے کہ اس میں بیوی اور ان کے مال پر قبضہ ہوتا ہے پس بالکل مال کو ان کے قبضہ سے نکالنے میں اسکی ضرورت رہتی ہے اور بیوی خاوند سے اپنی حصہ مست اور بعد روئی اور وصیت کا سلسلہ سے لیتی ہے لہذا خاوند کو بیوی پر فضیلت ہے۔

پنچمے خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔ الرِّجَالُ لِرِّجَالٍ وَالْمَوْتُ عَلَى الْمَوْتِ یعنی مرد مردوں پر حاکم ہیں۔ پھر اس بات کا بھی اعتبار کیا گیا ہے کہ اس کے باہم قرابت میں سے اولاد پر بھی تنگی نہ ہو اس لئے یہ حصص مناسب و متفاوت مقرر کئے گئے۔

(حیثیہ) ہمیں سخت تعجب آتا ہے اور لوگوں پر کہ جب کوئی مرد عورت نکاح کر لیتی ہے تو جس حصہ کی وہ مالک ہوتی ہے وہ اس سے بڑے لیتے ہیں حالانکہ اردوئے قانون شرع اسلام وہ اختیار رکھتی ہے کہ نکاح کرنے کے وقت وہ اپنا حصہ پیش ڈالے یا اپنے پاس رکھے اور قاضی رہے۔ ایسے ہی سخت غلطی کے مرتکب ہوتے ہیں وہ لوگ جو وہ دہر مطلقہ سے طلاق دیا ہو اور انہیں لے لیتے ہیں



نہ اس کے استحقاق کی طرف سے ہوتی ہے نہ اس کے میراثیت سے نہ عہدہ دارانہ کی وجہ سے ہے کہ بیچا  
نہ لڑکا میں میراثیت کی پشتی و طرفہ لڑائی و حمایت و اولاد و ملاقات و ذمہ کی میں زیادہ ہوتی ہے اور والدہ  
سے کہنے والا احباب کی طرح میں وہ تو ایسے بچوں کی طرف مصلوب کئے جاتے ہیں کہ لڑکا اور مسزاد  
تینوں سے اقرار کئے جاتے ہیں۔

عذاب و ثواب قبر پر اعتراضات اور حضرت ابن قیم جوزی رحمۃ اللہ علیہ  
کے ان پر فلسفیانہ جوابات : حضرت ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے مندرجہ ذیل  
اعتراضات عذاب و ثواب قبر کے متعلق پیش کئے گئے کہ عہدہ دارانہ عقول ان عذاب و ثواب قبر کو  
نہ لیا جواب دیں نہ کہتے ہیں کہ قبر و زمین کے احوال میں سے نہ عہدہ دارانہ سے کے باغوں میں سے  
بارغ و باغ و باغ و باغ ہو سکتی ہے جب کہ میت نے اس میں شجرہ خلقی ہے اور نہ  
کھڑی ہو سکتی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم قبر کھاتے ہیں تو ان میں نہ تو اندھے ہار کھاتے فرشتے دیکھتے ہیں  
نہ مردوں کو کوہے کے گزروں اور نہ تو ان سے باتیں ہوں اور نہ وہاں سناپ اور اثر ہے دیکھتے ہیں  
اور نہ صحیح ہوتی آگ ہم محسوس کرتے ہیں اور نہ میت کے احوال میں سے کوئی حال قبر کھود کر  
معلوم کریں تو ہم میت کو اسی ایک حالت غیر متغیرہ پر پاتے ہیں اور ہم ان کی آنکھ پر سیماب اور  
اس کے سینے پر رانی کا دھار لگھیں تو ہم اس کو اسی ایک ہی حالت غیر متغیرہ پر پاتے ہیں اور مردہ پر  
تاحہ نظم قبر کس طرح فرماں یا ننگ ہو سکتی ہے حالانکہ ہم اس کو اسی ایک حالت پر دیکھتے ہیں اور قبر  
کی کشادگی کو اسی حد پر پاتے ہیں جس حد پر کہ ہم نے اس کو کھودا تھا زیادہ ہوتی ہے اور نہ ننگ  
ہوتی ہے اور قبر کی لحد میں تنگی کس طرح ممکن ہو سکتی ہے اور فرشتے اور وہ صورت جو مردہ کے  
ساتھ انہیں پختہ یا اس کو درویش قبر میں کس طرح سائلے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہر ایک بات جو عقل  
و مشاہدہ کے برخلاف ہو وہ سننے والے کی عقلی خطا ہے وہ کہتے ہیں مصلوب یعنی جس کو پھانسی دی  
گئی ہو کو ہم نہتہ و راز سے نگاہی پر آویزاں دیکھتے ہیں وہاں پر نہ اس سے منکرہ میر کا سوال ہوتا ہے

مردہ حرکت کر سکتا ہے اور نہ اس کے جسم پر آگ دگتی ہوئی رکھنی چاہی ہے اور جس کو مردوں نے پہنا نہ تھا نہ اور پرندوں نے نوچ لیا ہو اور اس کے کھڑے درندوں کے چپوں اور پرندوں کے چونوں اور سانپوں کے تشموں اور دونوں کے طبقوں میں الگ لگ ہو جاتے ہیں اس کے ٹکڑوں سے وجود الگ الگ ہونے سے سفر حج سوال و جواب ہونا ممکن ہو سکتا ہے اور جس کے نام سے ٹکڑوں کی یہ حالت ہو جائے اس کے ساتھ دو فرشتوں مفکر و نگیر کا سوال و جواب کرنا کس طرح ممکن ہے اور ایسے شخص پر قبر بہشت کے باغوں میں سے بنایا ہو رخ کے گڑھوں میں سے تراشا کس طرح ہوتا ممکن ہے اور کس طرح قبر اس پر رکھ دو سکتی ہے یہاں تک کہ مردہ کی پسلیاں قبر کے بلے سے ادا ہر کی اوھر نہ چلیں۔

جوابات واضح ہو کہ ہم پہلے چند باتیں بطور تمہید ذکر کرتے ہیں جن سے جوابات واضح ہو جائیں گے۔ (۱) رسولوں نے ایسی کوئی بات نہیں بتائی جسکو عقلیں محال جانیں اور وہ اس کے محال ہونے پر قطعی حکم دے سکیں بعد رسولوں کی خبر و پکار و قسم کی ہوتی ہے ایک تو وہ جس پر عقل اور فطرت گواہی دے دے اور دوسرے وہ جن کو محض عقلیں دریافت نہ کر سکیں مثلاً غیب کی باتیں جو رسولوں نے عالم برزخ نور قیامت اور عذاب کے حلقے مفصل بیان فرمائی ہیں اور باقی ہر حال میں رسولوں کی خبر پر اذروئے عقول سلیمہ محال نہیں ہوتی ہیں (مرد اگر وہ ظاہر اعتقاد محال ہو اور سند صحیح سے نسبت بھی اس کی ثابت ہو تو اس موقع پر دوسرے قواعد شرعیہ کے موافق چوبیس واجب ہو گی) آپس قبر کے واقعات دوسری قسم کی خبر ہے جو عقلاً تو محال نہیں مگر وہاں تک عقل کی خود سامنی نہیں دو جی کی محتاج ہے باقی جو شخص اس کو محال سمجھتا ہے وہ محض اس شخص کا ایک خیال اور وہ ہم ہے جس کو صاف خیال اپنے فہم غلط میں معقول عرض جانتا ہے دوسرا امر یہ ہے کہ نبی خلیۃ العالمات و انساام کی مراد کہ بدن افرط و تغریط کے سمجھ جاوے اور آپ کے کلام سے وہ مراد نہ سمجھی جاوے جس کا آپ نے مراد نہ کیا ہو جو شخص آپ کی مراد و مطلقہ سے اور حرف پھر

کیا اور اسکے اقرباء واقعی معنی سمجھنے میں اختلاف اور کوتاہی کی قوم یہ سمجھ سکتی رہا تو یہ شک جاوے گا اور خدا اور رسول کے کلام میں لوگوں کی خام فہمیاں واقع ہونے سے اسلام میں بہت سے گمراہ اور بدعتی فرقے پیدا ہو گئے ہیں مثلاً قدریہ۔ طہ۔ خاریجی۔ معتزلہ۔ مہمپ۔ رافضی وغیرہ یہاں تک کہ دین اسلام اکثر ایسے ہی لوگوں نے پھوڑ دیا ہے اسکی طرف بہت گمراہیاں کرتے ہیں امر حیران ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین مقام انسان کیلئے نصہ اے ہیں دنیا پر زرخ۔ دار قرار اور ہر ایک مقام کیلئے علیحدہ علیحدہ کچھ احکام نصہ اے ہیں جو اسی سے مخصوص ہیں اور انسان کو بدن اور نفس سے مرکب کیا اور دنیا کے احکام یہ توں پر نصہ اے اور روحوں کو بدنوں کے تابع کیا اس لئے شرعی احکام ان حرکات سے مرکب کئے ہیں جو زبان اور انداموں سے ظاہر ہوتے ہیں مگر چہ دل میں کچھ اور باتیں بھی ہوتی ہوں اور خدا تعالیٰ نے ہر زرخ کے احکام روحوں پر نصہ اے اور جسموں کو روح کے تابع کیا پس جیسا کہ روح دنیا کے احکام میں بدنوں کے تابع ہو کر بدن کے درمیاں ہونے سے درمیاں نکال دیتی اور لذت پاتی ہے قبر یعنی عالم ہر زرخ میں جسم و کھوں اور نصوں میں روح کے تابع ہو جاتا ہے اس جگہ بدن ظاہر ہے اور روح پوشیدہ اور عالم قبر یعنی عالم ہر زرخ میں روح ظاہر وغالب ہوگی اور بدن پوشیدہ اور ہر زرخ کے احکام ارواح پر جاری ہوں گے یعنی دکھ اور سکھ روح کو جب پہنچے گا تو وہ صاحب روح کے جسم پر بھی سرایت کرے گا جیسا کہ دنیا میں جسم کو کچھ راحت یا دکھ پہنچے تو اس کا اثر روح پر بھی سرایت کرے گا جیسا کہ دنیا میں جسم کو کچھ راحت یا دکھ پہنچے تو اس کا اثر روح پر بھی سرایت کر جاتا ہے (جب یہ ہے تو ان واقعات کا ظاہری قسم پر ظاہر ہونا ضروری نہیں وہ سب احکام روحانی ہیں جسکو روح مدد رکھتی ہے اور وہ سب واقعات بھی اس عالم کے ہیں پس انکا محسوس ہونا بھی ضروری نہیں بلکہ عادتاً ممکن بھی نہیں۔ انا شاء اللہ) خدا تعالیٰ نے اپنی رحمت و لطف و احسان سے اس امر کا نمونہ دنیا میں بھی سونے والے کے حال سے ظاہر و باہر فرمایا ہے کیونکہ خواب میں جو دکھ اور سکھ سونے والے کو پہنچتا ہے وہ اسکی روح پر جاری ہوتا ہے اور اسکی بدن اسکے تابع ہوتا ہے ایسا ہی عالم ہر زرخ میں بھی جسم اور روح کیلئے دکھ اور سکھ سونے والے کو پہنچتا



ہے وہ عقلی رات پر چار دن بدلتا ہے اور اس میں بدن اسکے تابع بدلتا ہے۔ ایسا ہی جسم پر رزق میں بھی تبسم اور رنج کے لئے بدلتا ہے۔ اور وہ کچھ کا خریق چار دن بدلتا ہے تو اب اسے بھی بدلتا ہو گا۔ اور وہ عالم پر رزق میں رنج کا تجربہ کرے گا۔ اور وہ عالم ہو گا جس کا بدن ہو گا تب اور رنج کا تعلق بدن سے کو عام حالات میں ظاہر نہیں لیکن ایک غیر معصوم و جب یہ یہ بھی رہتا ہے بدلتا ہے اس کا بالکل انقطاع اور جدائی نہیں ہوتی۔

اب رہا تبسم مقام ثانی آخرتہ سو جب حشر اجساد ہو گا اور لوگ قبروں سے اٹھیں گے تو بدن سکھ اور دکھ کا حکم روح اور جسم دونوں پر غالب اور ظاہر و باہر ہو گا۔ اور وہ لامتناہی میں سے تم پر ہو گا۔ اور وہ کچھ کہ رسول اللہ ﷺ نے عذاب قبر اور اس سکھ اور دکھ کو تاب اور عذاب اور دکھ اور تنگی اور کشیدگی و رنج کے تجربہ کرنے یا ہمیشہ کے لئے باغ ہونے کی خبر دی ہے وہ مطابق عقل کے ہے منافی نہیں اور ان میں کچھ شک و شبہ نہیں کہ اگر کسی پر یہ بات سمجھنی مشکل ہو تو اسکی غلط فہمی اور اسکی قلت علم کا باعث ہے۔

انسان کو قبر میں عذاب و ثواب ملنے کا نمونہ اس سے عجیب تر یہ بات ہے کہ وہ شخص ایک ہی ستر پر سوئے ہیں اور ایک کی روح کو سکھ و چین ہو گا اور جب جاگے تو سکھ و راحت و آرام کے آہر اس کے بدن پر ظاہر ہوں گے اور ایک کی روح کو دکھ ہوتا ہے اور جب جاگتا ہے تو دکھ و عذاب کا اثر اس کے بدن پر ہوتا ہے اور ایک کو دوسرے کے حال سے اطلاع نہیں ہوتی اسی پر عالم برزخ کے عذاب و ثواب کا استدلال کر لو اور دلائل سے بھی ثابت ہے کہ اسلامی اصول کی رو سے جسم کی رفاقت روح کے ساتھ دائمی ہے کو موت کے بعد یہ فانی جسم روح سے الگ ہو جاتا ہے مگر عالم پر رزق میں مستعد طور پر روح کو کسی قدر اپنے اعمال کا مزہ چکھنے کیلئے ایک جسم ملتا ہے اور وہ جسم اس جسم کی قسم سے نہیں ہو سکتا۔ ایک نورت ہر ایک تاریکی سے جیسی اعمال کی صورت ہو وہ جسم تیار ہوتا ہے گو اس عالم پر رزق میں انسان کی عملی حالتیں جسم کا کام دیتی ہیں اور اگرچہ یہ راز ایک

حقیقی دلائل سے غریب موقوف نہیں ہے انسان کامل ہی زندگی میں ایک نورانی اور اس کثیف جسم کے علاوہ پاتا ہے اور عالم مکاشفات میں اسکی بہت مثالیں ہیں انکو علمہ مکاشفات میں سے بچھ حصہ مرادہ اس جسم کے جسم کو جو کہ اعمال سے تیار ہوتا ہے تعجب اور استعجاب کی افادہ سے نہیں دیکھتے فرض یہ جسم جو کہ اعمال کی کیفیت سے بنا ہے یہی حاسر زخ میں ایک وہابی بنانا کمال ہو چکا ہے صوبہ مکاشفہ کو میں پیدا کی میں مردوں سے مرقات ہوتی ہے اور وہ فاضل اور مگر انی اختیار کرنے والوں کا جسم ایسا پیدا دیکھتے ہیں کہ گویا وہ حواس نہیں سے بنایا گیا ہے اور حال مرنے کے بعد ہر ایک کو ایک نیا جسم ملتا ہے نواہ نورانی ہو خواہ عقلانی لیکن خدا تعالیٰ نے ان امور آخرت کو بطل عقل مکلفوں کے دریافت کرنے اور پانے سے دور پردہ اور پوشیدہ رکھا ہے کہ یہ بات خدا تعالیٰ کی کمال حکمت پر دال ہے تاکہ مومن ایمان بالغیب کے ساتھ منکرین سے تمیز ہو چکے۔ چنانچہ فرشتے قریب الموت آدمی پر اترتے ہیں اور اسکے نزدیک آکر بیٹھے ہیں اور وہ انکو دیکھتا ہے اور اس کے پاس اس کیلئے کفن اور خوشبو کا شمع میں سے یا بلا اور رخ میں سے ہوتی ہے اور وہ حاضرین کے سلام اور دعا پر آمین کہتے ہیں اور یہ اوقات بھی قریب الموت آدمی کہتے ہیں خوش آمدید اور مردہ کے سوا حاضرین میں سے ان فرشتوں کو کوئی بھی نہیں دیکھتا اس بارہ میں آثار و بے شمار ہیں۔

امور آخرت میں سے یہ ہمارا ہے جو اس دنیا میں ہر روز درمیان واقع ہوتا ہے اور باوجود اس دنیا میں واقع ہونے کے ہم کو دکھائی نہیں دیتا حالانکہ یہ سب کچھ اسی دنیا میں واقع ہوتا ہے پھر فرشتہ روح کی طرف اپنا ہاتھ بڑھا کر اس کو قبض کریتا ہے اور روح سے بات چیت کرتا ہے اور حاضرین نہ فرشتے کو دیکھتے ہیں نہ اس کی آواز سنتے ہیں پھر روح نکلتی ہے اور اسکا نور آفتاب کی شدت عین بطرح اور اسکی خوشبو کو سونگھ سکتے ہیں پھر وہ فرشتہ روح کو نیک ملائکہ کے کراہ میں جاتا ہے اور حاضرین یعنی آدمی اسکو دیکھ نہیں سکتے پھر روح ایک خاص اعتبار سے واپس آکر مردہ کا حسنا اور اسکا اٹھنا دیکھتی ہے اور کہتی ہے مجھے آگے لے چلو یا کہتی ہے مجھے کہاں لے جاتے ہو مجھے کہاں لے جاتے ہو اور جواب اسکی کوئی بات بھی نہیں سن سکتے۔

لحد قبر میں مردہ کے پاس فرشتہ پہنچنے کی صورت : اسی طرح جب مردہ کو گدہ میں رکھا جاتا ہے اور اسکی قبر پر مٹی ڈالی جاتی ہے تو مٹی فرشتوں کو مردہ کے پاس جانے سے روک نہیں سکتی بلکہ اگر پتھر بھی کندہ کیا جائے اور مردہ کو اوس میں رکھ کر اس پتھر کو قلمی سے سرسبز کر دیا جائے تو بھی مردہ کے پاس فرشتے کے پہنچنے سے یہ امر مانع نہیں ہو سکتا کیونکہ اجسام نلیفہ ارواح اللہ کے فرق کو مانع نہیں ہوتے بلکہ ان اجسام نلیفہ سے تو جن بھی مٹا دیا جائے ہیں خدا تعالیٰ نے پتھر اور مٹی کو فرشتوں کیلئے ویسا کیا ہے جیسے خضابہ پر ندوں کیلئے جس میں وہ دھرتے پھرتے ہیں اور قبر کی فراش و کشادگی بالذات روح کیسے ہوتی ہے اور بدن کو روح کی مدد سے جس میں کشادگی ملتی ہے ورنہ جسم تو بہت تھوڑی جگہ میں سمایا ہوتا ہے۔

ضابطہ القبر : اسی طرح قبر کا مردہ کو گھٹا حق ہے مردہ کی پسلیاں اور ہر کی موہر چلی جاتی ہیں اس میں کچھ شک نہیں اور اس بات کو عقل و دہ نہیں کر سکتی جاتی یہ بات کہ اگر کوئی شخص مردہ کی قبر کھود کر اسکو نکلتے تو اس کی پسلیاں اسی پہلی حالت پر ہوتی ہیں اور ہر کی اور ہر دکھائی نہیں دیتیں سو خدا قادر مطلق کو کوئی بات اس سے روک نہیں سکتی کہ یہ سب روحانی طور پر واقع ہوتا ہو ورنہ ان خواہش سے محسوس نہ ہو۔

قبر کے فرشتوں اور آتش جہنم و نعمائے جنت کے نہ دکھائی دینے کی وجہ : قبر کی آگ اور سبزی نہ دنیا کی آگ کی قسم میں سے ہوتی ہے اور نہ دنیا کی بجھتی و بڑھ کے مانند ہے جو دیکھ کر مظلوم ہو سکے وہ آخرت کی آگ اور آخرت کی سبزی کی قسم سے ہوتی ہے اور اس کو دیکھ دینا معلوم نہیں کر سکتے اور یہ امر اسلئے ہوا کہ پردہ غیب کی حکمت قائم ہے جس پر اس بنا پر ممکن ہے کہ دو شخصوں کو ایک دوسرے کے پہلو پہ پہلو دفن کیا جاوے اور ان کے اہمال متفرق ہوں تو ان میں سے ایک دوزخ کے کڑھے میں چلا ہو اور اسکے پاس دالے پر حرارت دوزخ کی نہ پہنچ سکتی ہو بلکہ یہ اور نعمائے جنت کے باغ میں ہو تا ہو اور اسے پاس والے دوزخی کو اسکے آرام و چین سے حصہ نہ پہنچ

کہتا ہے یہ بات بھی طہمات الہی میں سے ہے اور خدا تعالیٰ ان باتوں پر قادر ہے کیونکہ جب اس نے انسان کو ایسے ایسے بند بٹھائے ہیں کہ وہ اپنی ایک چیز میں ان میں رکھ کر اس پر بعض کو اطلاع دیتا اور دیکھتا ہے بعض کی اس سے چشم بند کی زبان ہے تو پھر خدا تعالیٰ جو خالق الغیب ہے اور قادر مطلق ہے اسنے آٹنے ایسے امور اس طرح بٹھائے و معیت ہو سکتے ہیں اور یہ انہی باغیب کی حکمت ہو کہ یہ عالم اور موسیقیوں کے حق میں نہیں ہے بلکہ وہ وہ کی پکار فریاد مانتے ہیں اور محسوس و معلوم کرتے ہیں جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔

میں عام برزخ کا قیاس دنیا کے امور و مشاہدات پر کرنا محض جہالت اور مراء ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جھٹلاتا اور خدا کو خدا تعالیٰ قادر مطلق کو ایسے امور سے نہ جڑ جانا ٹھہراتا ہے اور یہ پرلے درجے کی جہالت و کمرائی و ظلم ہے کیونکہ وہ قادر ہے کہ جس بات کو جس پر چاہے کشادہ کرے اور لوگوں کی نظر سے اس کو پوشیدہ رکھے وہ قادر ہے کہ لوگوں کو ایک چیز بٹھ دے کھائی دے اور حالانکہ وہ بہت کشادہ اور خوشبودار اور ہنسے بڑی نور نورانی اور روشن جو نور لوگ اسکو دیکھ نہ سکیں اور اسی طرح انکس۔

عالم برزخ کے بعد ایک دوسرا عالم حشر برپا ہو سکی وجہ : انسان کے مرنے کے وقت عالم برزخ میں جزا و سزا شروع ہو جاتی ہے اور روز فی برزخی وہ برزخ میں اور بہشتی برزخی بہشت میں جاتے ہیں مگر اسکے بعد ایک اور جلی اعلیٰ کا دن ہے کہ خدا تعالیٰ کی بڑی حکمت نے اس دن کو ظاہر کرنے کا تقاضا کیا ہے کیونکہ اس نے انسان کو پیدا کیا تاکہ وہ اپنی خالقیت کے ساتھ شناخت کیا جائے اور پھر ایک دن سب کو کامل زندگی بخش کر ایک میدان میں جمع کرے گا تاکہ وہ اپنی قابلیت کے ساتھ پہچان جائے پھر اس روز فی جنت اور فی دوزخ میں قرار دے گا۔

پس موت جائے بازگشت اور جائے رحمت اول ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے آدم کیلئے وہ چشم ٹھہرائی ہیں اور بنی دونوں میں نبی آدم کو جس کی کاہلہ دیا جائے گا پہلی جمعیت

میں تو رات اور انھیں جدائی ہے اور اسو پنے وار چرائی، رشتہ کی طرف پیو بات ہے۔  
 نور دوم کی بعثت وہ ہے جس میں خدا تعالیٰ روئے کو انھیں سے سات کا اور قہر اس سے حاکم و  
 دولت کی طرف چھوٹ کا خدا تعالیٰ نے ان دونوں قریبوں کا رشتہ قائم کریم میں شرف و یاف  
 ہے جن میں ایک بڑی دوسری چھوٹی قیامت ہے اور دونوں سور و مین و فیہ و سور قہر میں قیامت  
 چنانچہ یہ قیامت اس میں شمس صریح ہے۔ انوار بصریہ غلبہ غلبہ و غلبہ و یوم نفوس  
 الساعة اذ خلوا فرعون اشد العذاب۔

جواب اس سوال کا کہ قبر کے سوال و جواب محدود ہیں یا غیر محدود :  
 سوال۔ اگر قبر کے سوال و جواب محدود ہیں تو وہ خوب یا کمرے چاہیں اور وہ ہیں اور  
 چاہیں یا نہ غیر محدود ہیں۔

جواب : آپ نہیں ہو سکتا یہ ایک ایمانی کیفیت ہے جو دنیاوی امتحانوں کی طرح نہیں کہ آدمی  
 مکاندار و غیرہ سے پاس ہو سکے بلکہ وہیں جس رنگ سے دل رنگیں ہو گا اسی کا احساہ ہو گا اور اسی  
 کے موافق قبر میں رنج و راحت کا سامان مہیا ہو گا۔

جواب اس سوال کا کہ فرشتگان قبر کے سوالات کس زبان میں ہوں گے :  
 ہمیں عربی فارسی اور دالگریزی طعنت سب زبانیں خدا نے بنائی ہیں پھر کیا خدا کا بھجا ہوا فرشتہ  
 کسی زبان سے قاصر ہو سکتا ہے وہ ہر زبان بول سکتا ہے۔

قبور سے تعلق ارواح کا وضع استبعاد : رواج کا تعلق قبور سے بھی ہوتا ہے اور اس میں  
 کوئی محال عقلی لازم نہیں آتا اور اس کیلئے محض اس کو دریاخت نہ کر سکے ہم خدا تعالیٰ کے قانون  
 قدرت میں ایک تصویر ہے۔ یہ وہ ہے کہ حقائق الہیہ کے معلوم کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے خلقت  
 مرتبہ رکھے ہیں جتنے ہم دیکھتے ہیں کہ محض امور کی حقیقت صرف زبان ہی سے معلوم ہوتی ہے

اور بعض نواس آئندہ سے زائد سے معلوم ہوتے ہیں اور بعض حقائق کا یہ صرف کان لگاتے ہیں اور بعض ایسے امور ہیں کہ جس مشق تک ان سے اذیت نہ آئے پتہ سے ہر نکتے ہی حقائق ہیں کہ امور کو آتی یعنی ہاں سے معلوم ہوتے ہیں غرض اللہ تعالیٰ نے حقائق معلوم کرنے کیلئے مختلف طریقہ اور طریقے رکھے ہیں مثلاً، مصنیٰ یا ایسا ہی کو امر کا نواسہ پر جس کو وہ کام پر معلوم نہ کر سکیں گے اور ان کے رنگ و بو کا نہیں کے ایسا ہی امر اسکو آنکھوں نے ماننے کریں گے جب بھی ان کے ذائقہ کے متعلق چہ نہ نہ نہیں گئے اس سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حقائق الاشیاء کے معلوم کرنے کیلئے مختلف قوی اور طاقتیں ہیں اب آئندہ سے اگر کسی چیز کا ذائقہ معلوم نہ کرنا ہو اور وہ آئندہ کے سامنے پیش ہو اور ذائقہ کا اس سے اور آہ نہ ہو تو کیا ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس چیز میں کوئی ذائقہ نہیں یا کون آواز نکلتی ہو مگر ہم کان بند کرنے زبان سے وہ کام لیتا جاہیں تو کب ممکن ہو سکتا ہے اچھل کے فلسفی مزاج لوگوں کو یہ برا دھوکہ لگا ہوا ہے کہ وہ اپنے علم کی وجہ سے کسی حقیقت کا انکار نہ دیتے ہیں روزمرہ کاموں میں دیکھا جاتا ہے کہ یہ سب کام ایک شخص نہیں کر سکتا جہاں نہ متیں مقرر ہیں سو پانی لانا ہے دھوئی کپڑے دھونا ہے غرضیکہ تقسیم محنت کا سلسلہ ہم خود انسان کے نظام میں پاتے ہیں اس اصل کو یاد رکھو کہ مختلف قوتوں کے مختلف کام ہیں انسان مختلف قوی لئے کر آیا ہے اور مختلف خد متیں جدا جدا قوت کے سپرد ہیں ہاں فلسفی ہر ایک بات کا فیصلہ اپنی عقل خاص سے جانتا ہے حالانکہ یہ طریقہ محض غلط ہے تاریخی امور تاریخ ہی سے ثابت ہوں گے اور خواص الاشیاء کا تجربہ بدون تجربہ صحیح کے آج نہ کر لگ سکتا ہے امور قیاس کا یہ عقل دے گی اس طرح متفرق طور پر الگ الگ ذرائع ہیں انسان دھوکہ میں چکا ہو کر حقائق الاشیاء کے معلوم کرنے سے اسی وقت محروم رہ جاتا ہے جب کہ وہ ایک ہی چیز کو مختلف امور کی تکمیل کا ذریعہ قرار دے لیتا ہے ذرا سی فکر سے یہ بات خوب سمجھ میں آجاتی ہے اور روزمرہ ہم ان باتوں کو دیکھتے ہیں۔

پس جس طرح روح کے جسم سے مفارقت کرنے یا تعلق پکڑنے کا فیصلہ عقل سے نہیں ہو سکتا

اور اگر ایسا وہ چاقو فلسفی اور سماء میں وہ میں مشابہت میں جتنا کہ ہوتے ہی طرح پر قبور کے ساتھ جو تعقیب رواں کا ہوتا ہے یہ ایک امر واقعی تو ہے مگر ایک چیز دینا اس آئینہ کا ہر نہیں یہ شکل آئینہ کا کام ہے اور عقل محض سے اس کا پتہ لگانا چاہو تو کوئی عقل سے اس کا ہی پتہ گامے کہ روح کا وہ دیکھنے سے یا نہیں ہزار با اختلاف اس مسئلہ پر موجود ہیں اور یہ الزام تھا کہ ہر جس میں ایک موجود میں ہوا کی کے منظر میں ٹرزی عقل کا یہ کام تھا تو اس میں اختلاف کا کیا سبب کیونکہ جب آئینہ کا کام دیکھنا ہے تو میں نہیں کہ آئینہ کی آئینہ کا ایک چیز اور دیکھتی ہے اور پھر وہی ہی شکل اس چیز کو دیکھتے ہیں جب ٹرزی عقل راج کا ہو وہ بھی یقینی طور پر نہیں یہ عقلی توانی کیفیت اور حقائق کا علم تو یہ بتا دے کہ یہ تقابیل دونوں کے وجود اور دیکھنے تعلق و تیرہ کی چشمہ نبوت سے ہے اگر کچھ لکھا ہے کہ یہ امر کہ رواج کا قبور کے سر تھمہ تصدیق ہوتا ہے اس چشمہ سے لینا چاہیے کہ کوئی قدر شخصی آئینہ نے بھی بتلایا ہے کہ اس تو اس خاک سے رواں کا ایک تصدیق ہوتا ہے اور السلام علیکم یا اهل القبور کہتے سے جواب دیتا ہے جو آدمی من قوی سے کام لے جس سے کشف قبور ہوتا ہے تو وہ ان حقائق سے دیکھ سکتا ہے ہماری کہ بات کو محال کے خود پر پیش کرتے ہیں کہ ایک ملک کی ذمہ اور ایک مصری کی اہل رکنی۔ اب عقل محض اس پر کیر فتویٰ دے سکتے ہیں اگر انکو پتہ نہیں ہے تو وہ بدگمانہ حروف سے مسووم ہو جائے کہ یہ نکتہ ہے اور وہ مصری ہے جس اگر اس میں جس انسان ہے نہیں تو انہیں اور شیخ میں کا وہ فیصلہ کرے گا نہیں جس عراج آفتاب کے پڑھنے میں ایک اندھے کے انکار سے فرق نہیں آسکتا اور ایک مسووم عقل سے حریق استدلال سے قائم نہ اٹھانے سے اس کا ابطال نہیں ہو سکتا اسی عراج پر اگر کوئی شخص شخصی آئینہ نہیں رکھتا تو وہ اس شخص روح کو کچھ کرنا نہیں سکتا ہے جس نے انکار سے نفس امارت کو وہ نیک نہیں سمجھتا اور انکار ہوتا نہیں ہے کہ وہ انہی باتوں کا پتہ عقل اور قیاس سے یا تو نہیں لکھتا انہی نے اسی لئے انسان کو مختلف قوی اپنے ہیں اگر ایک ہی رہے سب کام نہ جانتا تو پھر اس قدر قوی کے وجود کرنے کی باطنی صورت تھی کہ جن میں بعض قوی کا تعلق آئینہ سے ہے اور بعض حکمت سے جس زبان کے متعلق ہیں اور بعض

ناک سے اسی طرح مختلف قسم کی حسیں انسان رکھتا ہے سو قبور کے ساتھ تعلق ارواح کے دیکھنے کیلئے کشتی حس کی ضرورت ہے اگر کوئی فائدہ اسٹاف یعنی جس کو کشف نہ ہوتا ہو اس تعلق کی نسبت یہ کہے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے تو غلط کہتا ہے۔ لہذا علیہم السلام و السلام کی ایک کثیر تعداد اور کروڑوں اولیاء و صلحاء کا سلسلہ دنیا میں گزرا ہے اور مجاہدات کرنے والے بے شمار لوگ ہو گزرے ہیں وہ سب اس امر کی زندہ شہادت ہیں کہ ان کے تعلقات کی کیفیت و وجہ مخفی طور پر ہم معلوم کر سکتے ہیں نہ کر سکیں مگر نفس تعلق سے انکار نہیں ہو سکتا۔ غرض کشتی دلائل میں ساری باتوں کا فیصلہ کئے دیتے ہیں کہ عقل غور آن نہ کر سکے جیسے کہ ان پر دیکھ نہ سکیں تو ان کا کیا قصور ہے وہ اور قوت کا کام ہے۔

غرض روح کا تعلق قبر کے ساتھ ضرور ہوتا ہے انسان میت سے کام کر سکتا ہے ارواح کا تعلق آسمان سے بھی ہوتا ہے جہاں اس کیلئے ایک مقام ملتا ہے اور یہ ایک ایسی مسلم بات ہے کہ ہندوؤں کی کتابوں میں بھی اس کی گواہی موجود ہے پس یہ مسئلہ عام طور پر مسئلہ مسئلہ ہے جز اس گمراہ فرقے کے جو نفی دے کر کہتا ہے اس طرح بلاشبہ مرنے کے بعد اجزائے بدن سے بھی روح کا تعلق رہتا ہے کیونکہ روحیں عین میں ہوتی ہیں اور بدوں کو عین میں لیکن روحوں کا روحانی تعلق بدن کے ذرات کے ساتھ رہنا ضروری ہے خواہ کسی کو قبر میں دفن کریں خواہ جلادیں خواہ وہ ڈوب جائے ذرے ذرے کے ساتھ روح کا تعلق بالاتر از خم رہتا ہے۔ اسکی نظیر ایک تاریخی کافی ہے عہد برقی کا تعلق دیکھئے کہاں سے کہاں تک رہتا ہے۔ ایسا ہی روح کا تعلق بلجود علیین و عین کے تعلق بدن کے ساتھ بھی ہے اور ضرور ہے مگر اس دنیا کی آنکھیں محسوس نہیں کر سکتیں کیونکہ عالم غیب کے اسرار کو دنیاوی آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں اور نہ دکھایا جاتا مناسب ہے کیونکہ بحر ایمان بالغیب نہیں رہے گا جس پر فلسفہ انبیاء کا قائم ہے لیکن صرف محسوس نہ ہونے کے سبب کسی امر کا انکار صریحاً عقل کی بد بھنسی ہے۔ قبر کا ٹک یا فروغ ہونا یہ بھی ایک عالم باطن کے اسرار سے ہے جسے اہل دنیا کی آنکھیں دیکھ نہیں سکتیں عقلیں دریافت نہیں کر سکتیں پس اہل کشف



سوفی و لا یاء اللہ کو کہ یہ باطن سے اس کو ایچہ لیتے ہیں اہل و عین مراد قہمت اشفت قبول نے ارجہ سے مردوں کو قہر دل میں احد پیا شباب دیکھتے ہیں۔

حقیقت میں صراط آخرت : عالم آخرت میں ہر ایک - حید اور ثقی کو شکل ار کے دکھایا جائے گا کہ وہ دنیا میں سلامتی کی راہوں میں چلے یا اس نے بلا کت اور جہنم کی راہیں اختیار کیں سو اس دن وہ سلامتی کی راہ کو کہ صراط مستقیم اور نہایت باریکہ راہ ہے اور جس سے تباہ نہ کرنا اور ادھر اور جہنم اور حقیقت جہنم میں گمراہ ہے شکل کے طور پر نظر آئے گی اور جو لوگ دنیا میں صراط مستقیم پر چل نہیں سکتے وہ اس سے علا پر بھی چل نہیں سکیں گے کیونکہ وہ صراط اور حقیقت دنیا کی روحانی صراط کا ہی ایک نمونہ ہے اور جیسا کہ ابھی روحانی آنکھوں سے نہر دیکھتے ہیں کہ ہر سے صراط کے دائیں بائیں در حقیقت جہنم ہے اگر ہم صراط کو چھوڑ کر اپنے طرف بولے تب بھی جہنم میں گرے اور اگر بائیں طرف بولے تب بھی گرے اور اگر سیدھے صراط مستقیم پر چلے تب جہنم سے بچ گئے۔ یہی صورت ہستی کی طور پر عالم آخرت میں ہمیں نظر آئے گی اور ہم آنکھوں سے دیکھیں گے کہ در حقیقت ایک ہی صراط ہے جو چل کی شکل پر دو رخ پر بٹھایا گیا ہے جس کے اپنے بائیں دو رخ بے تب ہم ہمارے چلنے کے اس پر چلیں سو اگر ہم دنیا میں صراط پر چلتے رہے ہیں اور اپنے اپنے بائیں ہمیں چلے تو ہم کو اس صراط سے کوئی خوف نہیں اور نہ جہنم کی تھاپ ہم تک پہنچے گی اور نہ کوئی فزون اور خوف ہمارے دل پر جاری ہوگا بلکہ نور ایمان کی قوت سے چمکتی ہوئی برق کی طرح ہم اس سے نذر بائیں گے۔ کیونکہ پہلے دنیا میں اس سے نذر چکے ہیں۔

صراط اخروی کی فلاسفی حضرت ابن عربی کے الفاظ میں : قد اتی فی صفة الصراط انه اذق من الشعر واحد من الصیف و کذا الشعر یغیر فی الدنیا لا یعلم وجه الحق فی المسئلة عند الله ولا من هو المصیب من المجتہدین بعینه فحکما بالشرع حد من الصیف و اذق من الشعر فی الدنیا لا لشرع ہا هو الصراط المستقیم ولا

بزال فی کل رکعة من الصلوة بقول بعد اهدنا الصراط المستقیم یہو احد من  
 السیف وادق من الشعر فظہورہ فی الآخرة محسوس ہے واضح میں ظہور دہی  
 الدبا الالہی دعا الی اللہ علی شہرہ کائناتوں واسعدہ فالحقیقہ اللہ بدرجاتہ الامیاء  
 فی الدعاء الی اللہ علی بصیرۃ اذ عنی علمہ وکشف وقدر وولی حیرات الصراط  
 یتظہر یوم القیامۃ لا بصر علی قدر نور الماویس علیہ فیکون ذقیقاً فی حق قوم  
 وعربانی حق احربین یتصدق ہذا لحریر قولہ تعالیٰ نورہم یسعٰی بین ایدیہم وبایمانہم  
 والسعی منشی وما طریق الا الصراط واسما قال بایمانہم لان المؤمن فی الآخرة لا  
 شمال لہ کما ان اهل النار لا یسعی لہم ہذا بعض احوال ما یکون علی الصراط واما  
 الکالیب والخطایف والخسک ہی من صور اعمال سنی وہ تمسکہم علی الصراط  
 فلا یتسہون الی الجنة ولا یقعون فی النار حتی یندرکہم الشفاعۃ والغایۃ الالہیۃ فمن  
 تجاوز ہذا تجاوز اللہ عنہ ہذا من انظر مسعر النظرہ اللہ ومن عقر اعلا اللہ عنہ  
 استقصی حلقہ ہذا من عبادہ استقصی اللہ حلقہ منہ ہذا ومن شدد علی ہذا الامنہ  
 شدادہ علیہ واسما ہی اعمالکم نرد علیکم فاستلزموا امکاروم الاخلاق فان عند  
 العاملکم بما عاملتم بہ عبادہ کان ما کان وکان ما کانوا تریہ علی صراط اخری کی  
 صفت میں آیا ہے کہ وہ بال سے باریک تر اور کوار سے تیز تر ہے اور ایسا ہی دنیا میں علم شریعت کا  
 حال ہے کہ اکثر مسائل میں راہ راست جو عند اللہ مقبول وپندیرہ وواقعا معلوم نہیں ہو تا ہیں دنیا  
 میں مسائل کا حکم شرع میں کوار سے تیز تر اور بال سے باریک تر ہے۔ جس شریعت میں صراط  
 مستقیم ہے اسی لئے بندہ نماز کی ہر رکعت میں کہتا ہے۔ ”اھدنا الصراط المستقیم“ جس وہ کوار  
 سے تیز تر اور بال سے باریک تر ہے اور آخرت میں دنیا کی بہ نسبت اس کا ظاہر و باطن واضح تر ہو گا مگر  
 جنہوں نے علی وجہ البصیرت خدا تعالیٰ کی طرف دعوت کی مثل رسولوں اور ان کے اتباع نے انکو  
 خدا تعالیٰ انبیاء کے درجہ کے ساتھ ملحق کر دے گا اور آخرت میں آیا ہے صراط قیامت میں

کر رہے ہوں۔ کئے نور کے معانی کلامِ نبوی میں وہ ایک کلمہ ہے جو کلامِ دوسرے  
 کردہ کے حق میں کشادہ اور منہ پرانی تسبیحِ حق تعالیٰ کے اس کلام سے ہوتی ہے کہ مومنوں کا نور  
 ان کے آگے اور اپنے طرف دوزخا ہوا نظر آنے کا اور وہیں صراط کے بغیر کوئی راہ نہ ہوگی اور  
 خدا تعالیٰ کے کلام میں جو آیا ہے کہ ان کا نور راہ ہے طرف دوزخا ہوگا یہ اسے ہے کہ آخرت میں  
 مومن کا کوئی ہلاک نہ ہوگا۔ جیسا کہ دوزخیوں کیسے دہشتناک ہوگا۔ یہ تو صراطِ اخروی کے بعض احوال  
 ہیں مگر زبور اور انجیل والے اور تو کھڑے کے کانٹے یہ تو کئی بعض قوم کے غلوں کی صورتیں ہوں  
 گی جو انکو اپنی صراط پر بند کر لیں گی پس بھی نہ ہشت میں چلیں گے اور نہ دوزخ میں گریں گے  
 یہاں تک کہ انکو شفاعت اور عنایت الہی پہنچ جائے گی پس جس نے یہاں پر درگزر کیا خدا تعالیٰ  
 اسکو صاف کرے گا اور جو کوئی بدوں سے اپنا حق کاوش کر کے لے گا تو خدا تعالیٰ وہاں اس سے اپنا  
 حق کاوش کر کے لے گا اور جو کوئی اس امت پر سختی کرے گا خدا تعالیٰ اس پر سختی کرے گا یہ صرف  
 تمہارے اعمال ہیں جو تم پر وارد ہوں گے پس اچھے اخلاق کو لازم پکڑو کیونکہ خدا تعالیٰ کل تم سے  
 وہی معاملہ کرے گا جو تمہاروں کے ساتھ کر رہے۔

**حقیقت صراطِ مستقیم بموجب تحریر حضرت امالی غزالی:** امام محمد غزالی رحمۃ اللہ  
 تعالیٰ فرماتے ہیں کہ انسان کا کمال یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے فرشتوں کی مشابہت پیدا کرے جن  
 میں اوصاف متضادہ جیسے انسان میں ہیں نہیں ہیں اور انسان الی اوصاف سے غنی ہو جائے کہ  
 مشابہ ہو مگر حقیقت میں غنی ہو جائے ہو اور وہ توسط ہے جیسے کہ سمیٹا ہوا پانی کہ نہ گرم ہے اور  
 نہ سرد اور خود کارنگ کہ سفید اور نہ سیاہ پس کجی اور فضول خرقہ انسان کی دو صفتیں ہیں اور  
 خلاوت اس میں توسط کا درجہ رکھتی ہے جس میں نہ کجی ہے اور نہ فضول خرقہ۔

پس صراطِ مستقیم وہ توسط حقیقی ہے جو ہاں سے بھی زیادہ باہر ایک ہے اور جو شخص کہ ان  
 صفات متضادہ کے دونوں سروں سے عنایت درجہ دور ہوتا ہے تو خواہ مخواہ ان دونوں سروں سے

بچانے میں ہو گا مثلاً ایک لوہے کے حلقہ کو آگ میں لال کر کے زمین پر رکھیں اور پھر اس کے اندر وسط میں ایک چوڑی کو ڈال دیں تو وہ اسکی گرمی سے بھاگے گی اور جو جگہ سب سے دور ہوگی وہاں گھبرے کی پس جو مرکز کے اسی نوادہ کوئی جگہ نہ ملے گی اور وہی مرکز حقیقی ہے کیونکہ اسکو ہر طرف سے نہایت درجہ کا بعد ہے اور اس مرکز یا نقطہ کا مطلق عرض نہیں ہے پس صراط مستقیم وہی وسط ہے دونوں سروں سے اور اس وسط کا مطلق عرض نہیں ہے اسلئے وہاں سے بھی زیادہ باریک ہے پھر جب خدا تعالیٰ قیامت میں اسی صراط مستقیم کو متقل کر دے گا تو جو کوئی اس دنیا میں صراط مستقیم پر ہو گا یعنی اس نے صفت متقاوہ انسانی کے استعمال میں حتی المقدور توسط اختیار کیا ہو گا اور کسی جانب مائل نہ ہو اہو گادہ صراط آخرت پر بھی سیدھا چلا جاوے گا۔

حضرت ملا جلال اللہ بن دوانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ اسلامی شریعت آخرت میں بہ نکل صراط مستقیم و درخ پر متقل ہو کر دکھائی دیتی ہے جو شخص جاوہ شریعت اسلام پر یہاں سیدھا چلا اور کجروہ نہ ہو اس کو وہاں بھی اس پر چلنا آسان ہو گا۔ اور جو یہاں ہی میخ حار یا اور اس صراط مستقیم پر نہ چلا سکے لئے وہاں بھی چلند و شوار ہو گا۔

**حقیقت قیامت :** حقیقت قیامت کا مضمون مولانا محمد قاسم صاحب مرحوم بانو توی رحمۃ اللہ علیہ کے مضمون کا انتخاب ہے جو یہاں درج کیا جاتا ہے واضح ہو کہ جو اشیاء مختلف الاغراض چیزوں سے مرکب ہو کر بنی ہیں جیسے کھیتی کے اسکا غلہ آدمیوں کے لئے اور بھس گھاس جانوروں کیلئے ایسی چیزوں کو انجام کار توڑ پھوڑ کر جدا جدا کر کے اپنے اپنے ٹکڑے پر پہنچا دیتے ہیں اور اسکے مناسب انگوٹھ میں لاتے ہیں مثلاً کھیتی کو یک روڑا کات چھانٹ توڑ پھوڑ بھس اور غلہ کو جدا جدا کر کے بھس کو کوپوں میں آٹھا کر دیتے ہیں اور غلہ کو کو غبیوں کھاتوں میں جانوروں کو جمع کر لیتے ہیں اور پھر اس کو کو قافلوں یا جانوروں کو کھلاتے دیتے ہیں اور غلہ کو بھد و ضرورت آپ کھاتے دیتے ہیں پھر اپنے کھانے میں بھی یہ تفریق ہے کہ چھانٹ پھوڑ کر اچھے اچھے غلہ کو اپنے لئے رکھتے ہیں اور

انفیس کو خدہ امیر اور شاکر دیشیوں اور چاندروں کو کھلاتے ہیں۔ نمر نور سے دیکھتا ہے عام اجسام کو بھی مختلف اجزاء سے بنایا ہوا ہے۔ اس کے ہر ٹکڑے اور ہر جزو سے نمایاں ہے کہ یہ اور کام کاج اور وہ اور کام کا اس میں اور کچھ خاصیت ہے انہیں اور پتہ نہ سمیت ہے زمین میں اور ہی نہیں ہیں اور پانی میں اور ہی کچھ خاصیت ہے جن مومن اور کام کے کافر اور کام سے علم اور کام کے فقراء اور کام کے ذکی اور غبی میں فرق ہے حتیٰ اور عظیم میں تفاوت مرد اور نساء میں اختلاف مرد و عورت میں افتراق فرض جس چیز کو دیکھئے اسکا رنگ وہ کچھ اور ہی ہے۔

برگھل رانجک و دے ویکر است

اس میں بھی یہی ہونا چاہیے کہ ایک روز توڑ پھوڑ نہ رہے کہ جب چاہد افراد میں یہاں تک کہ نیلیوں کو اٹھنے دھکے دے دیں اور ہاں کو ان کے مختلفانے میں پہنچیں۔ اس اپنے موقع میں پہنچ جائے گا نام جزا اور انہما مست ہے۔

اور سننے، مجموعہ عالم کو: سمیٹنے تو ایسے ہے جیسے آدمی یا کسی جانور کا جسم جیسے چشم و گوش و دست و پا وغیرہ: اعتناء جدا جدا اکام کے ہیں ایسے ہی اس مجموعہ عالم میں زمین و آسمان وغیرہ ارکان جدا جدا مصرف کے ہیں جیسے اس جسم ذکی میں عناصر لہریدہ کی جدا جدا خاصیت ہے ایسے ہی اس عالم عیاںہ میں علویات، نور، سفیاتیات کی جدا جدا طبیعت اور خواہشات نفسانی کی جدا جدا تاثیر ہے جسم خاکی میں ہر کسی عضو کے غلبہ کے باعث مزاج اصلی میں تغیر آجاتا ہے تو اسکا نام مرض ہو جاتا ہے اور اسکی وجہ سے فکر، روح و معارف جسم سے کُرنی پڑے تو اس کا نام موت ہے۔

ایسے ہی اس عالم بپاندار میں کسی دکن یا خواہش کے غلبہ کے باعث اگر ترکیب انسانی میں فرق آجائے اور کوئی کیفیت تازہ ظهور میں آئے تو امر کا نام علامت قیامت ہے اور اسکی وجہ سے اس روح اعظم کو جو مقابلہ روح انسانی اس مجموعہ کیلئے ہوتا چاہیے چنانچہ نظام عالم بود اسکے حسن انتظام سے ظاہر ہے اس مجموعہ سے اگر مندرقت کا اتفاق ہو جائے تو امر کا نام قیامت ہے مگر یہ ہے تو جیسے بعد مرگ تفرق اجزاء جسم انسانی و حیوانی ضرور ہے یہاں بھی بعد مفارقت مذکورہ تفرق اجزاء عالم

نہ ہوتا ہے سو جیسے بعد اجزاء جسم انسانی پر جزو کے اپنے اپنے نرہ کے ساتھ اتصال لازم ہے ایسے ہی بعد تفرق اجزاء عالم ہر جزو کو اپنے طبقہ میں جانا لازم ہے سو شیعوں کا طبقہ جنت میں جانا اور بدول کا طبقہ دوزخ میں جانا ہی جزو لازم ہے۔

اور منٹے بلدیہ کی سے کھانا پکواتے ہیں اور درزی سے پیرا سلواتے ہیں جب وہ ختم ہو جاتا ہے تب کہیں اسکو مزدوری عنایت کرتے ہیں اور اگر اس کی یہ ہوتی ہے کہ مزدوری اس کام کے عوض دیتے ہیں اگر وہ کام حسب دلخواہ دیکھا تو اس کو اس کی اجرت حوالہ کی دیتے ہیں چنانچہ بلدیہ ہر مزدور و جنس کا اس سے تقاضا کرتے ہیں مگر چونکہ یہ بات بعد ہی میں عن چلتی ہے اس لئے مزدوری بھی بعد ہی میں ملتی ہے اور اگر وہ کام ایسا ہو کہ ایک آدمی نہیں کر سکتا اور ایک دن میں نہیں ہو سکتا تو بہت سے آدمی یہاں سے دنوں میں اسکو پورا کرتے ہیں تو مزدوری کے وصول میں تاخیر بھی دیر نکلتی ہے بالخصوص جبکہ وہ کام ٹھیکہ پر کر لیا جیسے یہ تو مزدوری کا حال تھا اور اگر انعام و سزا کا قصہ ہو تو پھر تاخیر میں کچھ حرج ہی نہیں کیونکہ حق خیر کا نہ دینا ظلم ہے اور حق میں غیر معاملات میں دین اور اجارہ کی صورت میں اپنے ذمہ ثابت ہوتا ہے انعام اور سزا میں اپنے ذمہ کوئی بات ثابت نہیں ہوتی جو تاخیر میں ظلم کا قتال ہو باقی یہ بات خود عیاں ہے کہ جیسے لوہے حق غیر میں تاخیر بری ہے اپنی حق کے وصول میں تاخیر عموماً ہے اسلئے اپنے حقوق کی سزا میں تو تاخیر بری ہو ہی نہیں سکتی۔ رہا انعام وہ کوئی حق واجب نہیں جو تاخیر اسکی تاخیر بری ہو یاں حقوق العباد کے دلوالنے میں شاید تاخیر بری معلوم ہو اسکا جواب یہ ہے کہ حکام دین جو کچھ خدا کی طرف سے عدل و انصاف کی تاکید ہے اس پر سب قابل مذہب اور تمام اہل حق شاید ہیں دنیا میں جو کچھ وصول ہو سکے اسکے دلانے میں تو خدا کی طرف سے تعجیل ضروری ہو چکی۔ ہاں یہ آخرت کا قصہ جدا ہے مگر چونکہ خدا بدوں کے حق میں فقط حاکم ہی نہیں والدین سے زیادہ شفیق اور مہربان ہے تو اگر انکے وقت ضرورت کیلئے انکے حقوق کو دے دے تو اس وقت تکیر انکے حوالے کر دے تو اس سے بہتر ہے کہ عمل وقت ضرورت اسکو کھو شیخ سو وقت قبل ضرورت تو وہی وقت ہے جب کہ عالم سہل

سراسر خراب اور بد بلا ہو جانے کوئی حیلہ دو سینڈ فور سبب اور ذریعہ معافی کا باقی نہ رہے اس وقت نہ کوئی حیلہ ہو گا نہ کوئی سلامت فقط خدا کی رحمت یا ظاہر میں اپنے حقوق ہوں گے۔

اور سب سے نشوونما اگر کار قوت نامیہ ہے تو تصویر یعنی مناسب حالی نامیات یعنی وہ اجسام جن میں بڑھنے کی صلاحیت ہے۔ صورت و شکل کا بنا یا قوت مصورہ کا کام ہے مگر چونکہ خدا کا انجام ایک صورت ہوتی ہے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ قوت مصورہ مثلاً خدام قوت نامیہ ہے جیسے حیوانات میں قوت نامیہ مثلاً خدام حیات ہے اور ہر عالم کو دیکھا تو فانی صورت سے نہیں اور جس صورت کو دیکھا وہ ایک وصف اور ذیک معنی کو آغوش میں لئے ہوتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ہر وصف اور ہر معنی ایک صورت قابل ظہور عالم شہادت جیسے عالم محسوسات کہے رکھتا ہے پانچ خاک کو دیکھا وہ حقیقت میں صورت ست یعنی فشرکی ہے اور پانی کو دیکھا تو وہ صورت معانی سمجھے اسلئے اس میں بھی بہت سی صورتوں سے ترکیب ہے یعنی روح انسانی مثلاً قوت باصرہ قوت سامعہ وغیرہ قوتی کے مجموعہ کا نام ہے اور یہ سب اوصاف اور معانی ہیں ان کے مقابل میں جو شکل دیا ہوتی تو نہایت سے اعضاء مختلفہ کی ترکیب کے بعد پیدا ہوئی ہے جس کا حاصل وہ صورت مزید ہے مگر پھر دیکھا تو وہ معانی اور اوصاف جو معانی اور اوصاف بنو زمین کو عطا نہیں ہو اسلئے حکم قوت نامیہ عالم یہ ضرور ہے کہ جیسے کہ تو مدرسہ وغیرہ طور کی جماعت اور شہوت سے جو کھلے معانی اور اوصاف میں چھ پیدا ہوتا ہے اور پھر اس چھ سے جو پیدا ہوتا ہے اور انجام کار کمال سے کہاں قوت پہنچتی ہے اور یہ سب نشوونما اور تصویر یعنی قوت نامیہ مصورہ کی کار پر وازی ہوتی ہے ایسے ہی وہ معانی غیر شکوکہ ظہور میں آئیں اور صورت دکھائی کیونکہ یہ یقینی ہے کہ یہ عالم بالضرور اصل قوت نامیہ کی کار پر وازی کا ظہور ہے اس لئے قوت مصورہ بالضرور کھلے خدام قوت نامیہ ہے اور حیوانات اور نباتات میں اگرچہ قوت نامیہ کا ظہور ہے تو وہ ایسا ہے جیسا نور آفتاب زمینوں اور دروں اور روشنیوں میں ظہور کرتا ہے غرض جیسے یہاں جو پنچ ہے وہ اصل کار پر تو ہے جس کو آفتاب کہے۔ ایسے ہی عالم میں جہاں کہیں قوت نامیہ ہے وہ اس اصل کا ظہور ہے جس کو قوت نامیہ

عالم کیسے مگر جب بعض معانی کو رکھ صاف کر دیا جائے کہ ہنوز مشکل نہیں ہوئے چنانچہ تمام افعال اختیاری کو رکھ بھلائی اور برائی، خیر و شر کو ہنوز یہ غلط متناہیں تو اقویٰ معلوم ہوا۔ ہنوز یہ عالم مثل بھڑکنا ہے تفصیل انکی یوں ہے کہ بھڑکنا چہ خود شہوت طریقیں اور ہیئت ذریعہ کی ایک صورت ہے اور مختلہ معنی کو صاف ہے ٹکرائے اور جو مکوث یعنی پوشیدہ معنی ہیں انکو ہنوز صورت نہیں ملتی سو جب بھڑکنا نہ ہو تو یہ معلوم ہوا کہ اس میں کس قدر قوتیں ملتیں تھیں جنکا ظہور اب نہایت دور پہلے سے آتا تو جانتے تھے کہ یہ بھڑکنا دونوں فروہ کی تمام قوتوں کا اجمال ہے اسلئے وقت تفصیل یہ ضروری ہے کہ حاصل ترکیب و حاصل اجتماع جملہ قوائے طریقیں کے موافق انکو صورت عنایت ہو مگر جو قصہ یہاں ہے وہی قصہ نسبتہ الم اجسام نظر آتا ہے یہ قوت عملیہ عالم بالا کا اجمال ہے کی وجہ ہے کہ ہنوز تمام معانی کی صورتیں نہیں ملیں۔ الم حاصل علم خداوندی اور تمام سامان قدرت خداوندی کا اس عالم کو اجمال کے دور کو ٹکرائے کے تفصیل ہوتی تو تمام معانی شکل ہوتے یہ ضرور ہے کہ جیسے بڑا قوت ہونے وقت معصوم و مادہ چھوٹی کی صورت مقلد ہو کر صورت بھڑکنا پاش پاش ہو جاتی ہے ایسا ہی بڑا قوت ہونے وقت معصوم و عقل نہ الم پاش پاش ہو کر مادہ عالم کو اور شکل عطا ہو۔

دور سخت حکام دنیا کا یہ دستور ہے کہ جس شریا قصبہ والے باقی ہو جاتے ہیں اور رادوپہ نہیں تو انکو سزائے سخت پہنچاتے ہیں مگر قتل کرتے ہیں یا دائم الجلس یعنی عمر قید کرتے ہیں اور اس شر کو جلا بھونک کر خاک سیاہ کر دیتے ہیں اور عوارض کو توڑ پھوڑ مسر کر کے ایٹم سے ایٹم جدا دیتے ہیں نور و اجالہ ہوتی ہے کہ جرم بغاوت سے برا حکمرانی جرم نہیں۔ سکے مناسب ہی ہے کہ وہ سزا دی جائے جس سے براہ کر کوئی سزا نہ ہو مگر غور سے دیکھیں تو نبی آدم رحمت خداوندی اور یہ زمین و آسمان ان کے رہنے کا مکان۔ کیونکہ انہیں کیٹنے بتایا گیا ہے پھر انکا یہ حال کہ بالا عاقی تمام عالم میں تیرا اور سرکش روز افزاں ہے اگر رادوپہ چند روز پہلے آئے تو وہ ایسا ہے جیسا چاغ مرد و خنجر الے پیتا ہے اس لئے یوں یقین ہے کہ ایک نہ ایک روز یہ بغاوت عالمگیر ہو جائے



اور یہاں نہ صرف خواتین کو بلکہ مردوں کو بھی یہ بات یاد دلانی ہے کہ ہمیشہ اطاعت کیلئے  
 تیار رہیں اور جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے حلال و حرام قرار دی ہیں ان میں سے کچھ  
 نہیں دیکھیں یہ نہ کہ وہ چیزیں جو غرضات میں چھپ چکی ہیں اور تمام عالم باغی ہو جائے اس وقت  
 ہتھیار قبضہ نہ کرے یہ نہ کہ اسے کہ اس عالم کو توڑ پھوڑ کر دے اور اس کو تمام نبی آدم کو  
 گرفتار کر کے انکو انکی شان کے مناسب جزو سزا دیں۔ (تاسم ہنوتوی)

حقیقت مکافات اعمال یعنی انسان کو نیکی پر اجر ثواب اور بدی کرنے پر عذاب ملنے کی وجہ : (۱) انسان کیلئے دو جاذب موجود ہیں یعنی کھینچنے والے ایک جاذب خیر ہے جو غلیٰ کی طرف اسکو کھینچتا ہے جیسا کہ یہ امر مشہور ہے اور محسوس ہے کہ ہمالو قات انسان کے دل میں بدی کے خیالات پڑتے ہیں اور اس وقت وہ ایسا بدی کی طرف مائل ہو جاتا ہے کہ گویا کوئی اسکویہ کی طرف کھینچ رہا ہے پھر بعض اوقات نیکی کے خیالات اس کے دل میں پڑتے ہیں اور اس وقت وہ ایسا نیکی کی طرف مائل ہو جاتا ہے کہ گویا کوئی اس کو بدی کی طرف کھینچ رہا ہے اور ہمالو قات ایک شخص بدی کر کے پھر نیکی کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور نہایت شرمندہ ہوتا ہے کہ میں نے برا کام کیا کیوں کیا اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ گویا نیکی کی طرف مائل ہو جاتا ہے اور نہایت شرمندہ ہوتا ہے کہ میں نے برا کام کیا کیوں کیا اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی کو گالیاں دیتا ہے اور مارتا ہے اور پھر تادم ہوتا ہے اور دل میں کہتا ہے کہ یہ کام میں نے بہت ہی کیا اور اس سے کوئی نیک سلوک کرتا ہے یا معافی چاہتا ہے یہ دونوں قسم کی قوتیں ہر ایک انسان میں پائی جاتی ہیں اور شریعت اسلام نے نیکی کی قوت کو ملک اور بدی کی قوت کو شیطان سے موسوم کیا ہے اور جو نیکی کا اتقاء کرتا ہے اسکا نام فرشتہ رکھا ہے اور جو بدی کا اتقاء کرتا ہے اسکا نام شیطان اور ابلیس قرار دیا ہے۔

یہ دونوں قوتیں انسان میں موجود ہیں اور ان دونوں کی حالتوں سے تم انکار نہیں کر سکتے اور انکے پیدا کرنے میں خدا تعالیٰ کی خلعت یہ ہے تاکہ انسان اپنے نیک اعمال سے اجر پائے گا

مستحقِ لہر سکتے کیونکہ اگر انسان کی فطرت ایسی واقع ہوئی کہ وہ بہر سال نیک کام کا ایک ذرہ بھی اسکو ثواب نہ دوتا کیونکہ وہ اس کی فطرت کا خاصہ ہوتا لیکن اس حالت میں کہ اس کی فطرت دو چشمہ کے درمیان ہے اور وہ حق کی کشش کی اطاعت کرتا ہے اس کو اس عمل کا ثواب مل جاتا ہے اور یہی حال بدی کے بدلے کا ہے یعنی جس ثواب کا منفعہ دوتا ہے اس کے مطابق بدلہ پاتا ہے۔ ان کائنات خیر افضل ازہ خیر وان کائنات شر افضل ازہ شر۔

(۲) انسان کی عقلی اور اعتقادی غلطیاں اور امراضِ عذاب کی جڑیں اور وہی درحقیقت خدا تعالیٰ کے غضب سے آگ کی صورت پر منتظر ہو جائیں گی (مگر چونکہ حق تعالیٰ کو ہر ایک کا انجام معلوم ہے اس لئے اس نے پہلے سے سب سامان مہیا کر رکھا ہے اور جس طرح ہتھ پر سخت ضرب لگنے سے آگ نکلے ہے اسی طرح غضبِ الہی کی ضرب انہیں بد اعتقادیوں اور بد عملیوں سے آگ کے شعلے نکالے گی اور وہی آگ بد اعتقادوں اور بد کاروں کو جلا جائے گی جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ عقلی کی آگ کے ساتھ خود انسان کی اندرونی آگ شامل ہو جاتی ہے تب دونوں مل کر اس کو محسوس کر دیتی ہیں اسی طرح ہر غضبِ الہی کی آگ بد اعتقادی اور بد عملی کی آگ سے بھڑکتی ہے سو جو لوگ ایسے طور کی زندگی بسر کرتے ہیں کہ نہ تو بھی خدا شناسی کی ذبح سے انکے اعتقاد درست ہیں اور نہ وہ بد عملیوں سے باز رہتے ہیں بلکہ ایک چھوٹے خیال پر بھروسہ کر کے دلیری سے گناہ کرتے ہیں انکو عین جہنم کے دراصل ہر انسان کے اندر دوزخ کا شعلہ اور اندر ہی نجات کا چشمہ ہے دوزخ کا چشمہ فرد ہو جانے سے خود نجات کا چشمہ جوش مارتا ہے لیکن یہ علوم حاصل نہیں ہو سکتے جب تک انسان حقیقی طور پر اسلام میں داخل نہ ہو اور اسکے پاک علم سے فیض نہ اٹھائے جو کہ آسمانی علوم کو لیکر آیا ہے

(۳) اجزاء سزائے انسانی کی یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ صورتِ نوحہ کا اقتضاء ہے جیسا کہ چار پائے جب گھاس چرتے ہیں اور درخت سے جب گوشت کھاتے ہیں تو ان کا مزاج صحیح و سالم رہتا ہے اور جب چار پائے گھاس کے جائے گوشت کا استعمال کرتے اور درخت سے جائے گوشت کے

کس کی خدمت میں تو ان کا اصلی مزاج بھرتا ہے۔ یہی حال ان کی کما ہوا سبب اور اسے احوال پرانی ہے کہ جن میں روح میں بارگاہ حق تعالیٰ میں فروتنی اور نیاز و بندگی کا اثر جو ہے تو اس انسان میں پائی جاتی اور فی نفسی و عادات کے آثار پیدا ہوتے ہیں اور ان کی طبیعتی و روحانی مزاج درست ہے اور جب ایسے کام کر رہا ہے۔ عقلی روح میں اس پر سے بدعلاقہ ہوتی ہے تو ان کی طبیعتی حالت بڑھ جاتی ہے اور جب وہ اس جہان سے انتقال کر رہا ہے تو اس حالت کے موافق اس سے موعود ہوتا ہے۔

حقیقت بہشت دوزخ انسان میں کام نہیں کہ ہر قسم کی چیزوں کا لذت و رنجوں باب لذت و رنج لذت اور تکلیف دونوں ہی سے ختم ہے۔ تو اس صورت میں ان کے اجزاء کا شیرازہ بھی جدا جدا کر کے پٹیاں پائی جگہ پہنچائیں گے مگر یہ تقسیم رنج و راحت بھی اسی تقسیم عقلی و بدنی میں داخل ہے کیونکہ لذت و عذاب کے امتداد میں سے ہے اور رنج و عذاب الٹی کی۔ تو ان کی اصل سے بھی دو قسم ہوں گے جن کو یہ دو قسم دوزخ کہہ گئے۔ تعبیر یہ ہے اس لئے یہاں سمجھ میں آتا ہے کہ ان کی ہر قسم کی لذت نہیں مگر یہ عمر تو اس سے صحبت کر رہی ہوں گے۔ یہ بہشت میں پائی جائیں۔ پس زیادہ ہو تو ہر قسم سے نہیں اور علیٰ ہذا القیاس دوزخ میں رہنا کی ہر قسم کی تکلیفیں موجود ہوں۔ البتہ ان سے زیادہ بھی ہوں تو چھوڑ دینا دوسرے وہاں کی لذتیں اور تکلیفیں کو یہاں کی لذتوں اور گفتوں کے مترادف ہوں پھر یہاں کی لذتوں اور گفتوں کو وہاں کی لذتوں اور گفتوں سے کچھ نسبت نہ ہوگی کیونکہ یہاں کی لذتیں نہ خالص لذتیں ہیں نہ یہاں کی تکلیفیں خالص تکلیفیں ہیں اور اس تقریر سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ وہاں کی لذتیں اور تکلیفیں خالص لذتیں اور خالص تکلیفیں ہوں۔ یہ حال بہشت و دوزخ میں جن مکانات کے آگے ہیں ان کا وہاں ہونا مست ہے۔

جواب اس سوال کا کہ دوزخ و بہشت کا مقام کہاں ہے۔ یہ سوال از روئے عقل قابل استہسان نہیں موجود ہونے کیلئے یہ لازم نہیں کہ ہم کو معلوم ہی ہو اگرے خواہ اس زمین میں ہزار ہا مقامات اور اشیاء الہی ہیں کہ ہم کو معلوم نہیں ہیں ان زمین و آسمان کے اندر ہو اور ہم کو

مذہب ہو تو کیا محال ہے اور آلِ زمین و آسمان کے جو ہو تو کیا مشعشع ہے۔ عقائد تو وہ لوگوں اور ممکن تھے  
تحریرِ اصول سے باہر نہ جاسکتے ہو تھے۔

جواب اس سوال کا کہ اعمالِ جنت و تہائی نعمتوں کی طرح ہونگے اس سوال کے جواب میں خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ وَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ یعنی کوئی نفس نہیں جانتی کہ اسے کیا عطا کیا جائے گا جس کی وجہ سے وہ اپنی آنکھیں کھولے۔ اور ان نعمتوں کے بارے میں حدیث نبوی میں یہ بھی لکھا ہے اَعْدَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ مَا لَا تُبْصِرُونَ۔ اور اذانِ سمعت وَلَا حَظَرَ عَلَيَّ فَلَبَّ بَشْرًا۔ یعنی ایک بندہ کیلئے میں نے وہ نعمتیں آسمان میں تیار ہی ہیں جو اس کی آنکھوں سے دیکھیں اور اس کی کان سے سنیں اور اس کی دل پر اس کا خیال گزرا۔

یہ تو ظاہر ہے کہ دنیا کی نعمتیں ہم پر مخفی نہیں اور وہ جو ہر امر اور انکوہ و نعمہ کو ہم جانتے ہیں اور ہمیشہ یہ چیزیں کھاتے ہیں سو اس سے معلوم ہوا کہ وہ چیزیں ہر چیز اور انکوہ ان چیزوں سے صرف نام کا اشتراک ہے پس ہم نے ہر شے کو دنیا کی چیزوں کا مجموعہ سمجھا اس نے قرآن شریف کا ایک حرف بھی نہیں سمجھا چنانچہ قیمت لؤل کی شراب میں ہمارے سیدنا و مولانا نبی ﷺ فرماتے ہیں کہ ہر شے اور اسکی نعمتیں وہ چیزیں ہیں جو نہ بھی کسی آنکھ نے دیکھیں اور نہ کسی کان نے سیں اور نہ احوال میں گذر میں حال آنکہ ہم دنیا کی نعمتوں کو آنکھوں سے بھی دیکھتے ہیں اور کانوں سے بھی سنتے ہیں اور دل میں بھی وہ نعمتیں گزر جاتی ہیں پس جبکہ کہ خدا تعالیٰ اور اس کا رسول اللہ ﷺ چیزوں کو ایک نرالی چیز میں ملاتا ہو تو ہم قرآن سے دور ہوتا ہے جس آئہ میں یہ ممکن کریں کہ ہر شے میں بھی دنیا کی نعمتیں ہوں جو کہ ہر کانوں اور سمجھنے والوں سے وہ باجائے گویا وہ ہر شے والے جانوروں کے دہاں ریوڑ نے ریوڑ موجود ہوں گے اور درختوں پر شہد کی میوہوں نے ریت سے چھتے لگائے ہوں گے اور فرشتے تلاش کر کے وہ شہد نکالیں گے اور نہ ہوں میں نہیں گے۔ کیا ایسے کیا کرتے

اس تعلیم سے کچھ مناسبہ رکھتے ہیں جس میں یہ آیتیں موجود ہیں کہ : نیا نے ان چیزوں کو بھی نہیں دیکھا۔

قیامت میں ہاتھ پاؤں کے بدلنے سے دفع تعجب : اس نئے آلہ ٹرامفون کا ایسا ہونا اس اعتبار کے دفع کے لئے کافی ہے۔

انتہاس۔ یہاں تک کھنسنے کے بعد ابھی متفرق تحریرات مختلف مضامین پر پہلے سے اپنے پاس رکھی یاد آئیں جن میں خاص خاص امور پر عقلی گفتگو کی گئی ہے تو ان تحریرات کو بھی بطور ضائع اس مجموعہ کا جزو بنا دینا مناسب معلوم ہوا۔

### ضمیمہ نمبر ۱

مستقل از پچہ علی گڑھ فتنی بابت ماہ اپریل ۱۹۰۵ء جلد سوم صفحہ ۱۳۴۔

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا مسلمانان عالم کیلئے سال شمسی موزوں ہو سکتا ہے ؟ : فی الحقیقت جس قدر مائیکلف یعنی سائنسی معلومات کو ترقی ہوتی جاسکی اور جس قدر کہ حقائق عالم کا انکشاف زیادہ ہوگا اسی قدر اسلامی اصولوں کی صداقت کے متعلق تائید حاصل ہوتی جائے گی۔ بظاہر شمسی سال میں تقسیم اوقات کی ایسی خوبی موجود ہے کہ اسکا نیروی امور کے لئے مفید ہو بلکہ جنت تسلیم کیا جاسکتا ہے اور چونکہ کرہ زمین کی مدار کی حرکت کو جو ۳۶۵ دن اور چند گھنٹوں اور منٹوں میں اور اپنے مرکز کے گرد غم کر لیتی ہے پورے بارہ حصوں یا الفاظ دیگر میتوں میں تقسیم کر لیا جاتا ہے اور پھر گھنٹوں کی کمرات کو چوتھے سال اور منٹوں کی کمرات کو ہر چوتھی صدی میں سال کہیں بنا کر پورا کر لیتے ہیں اس لئے جو موسم ہر ملک میں جس مہینے کے لئے مخصوص ہے اسکی تقویم نہیں ہو سکتا اور ہمیشہ مہینوں کے نام ہی بتا دیتے ہیں کہ یہاں ایام میں دور دورہ گری یا جاڑہ کا ہے یا عمل و دخل کا۔

اور خزاں کا مہینہ اس کے سال قمری میں مہینوں کے ساتھ ساتھ نہ تقویم موسم ہے نہ باقاعدہ سالانہ لواتات کی تقسیم کیونکہ آج اگر ماہ صفر المظفر میں موسم گرما کا آغاز ہے تو اس سے نو برس سال اس نام کے قمری مہینے میں آکر کڑا ہوا چلا جائے گا کیونکہ نو سال بعد جنائے اپریل کے صفر کا مہینہ جنوری سے مطابقت پائے گا وجہ اس کی یہ ہے کہ چاند زمین کے گرد ۲۹ روز ۱۲ گھنٹے ۴۴ منٹ ۱۰.۸ سیکنڈ میں اپنا دورہ پورا کر لیتا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ چار قمری آفتاب کے محاذ آکر جب دوسری مرتبہ اسی نقطہ واپس آتا ہے تو اس کو ۲۹ روز ۱۲ گھنٹے ۴۴ منٹ ۱۰.۸ سیکنڈ صرف کرنا ہوتے ہیں اور یہی باعث ہے کہ رویت ہلال کبھی ۲۹ روز اور کبھی ۳۰ روز میں ہوتی ہے اور اسی کا نام قمری مہینہ ہے اس کے اعتبار سے قمری سال تقریباً ۳۵۵ دن کا ہوتا ہے اور اس لئے سال شمسی سے بھر دوس ہوم جینیسی کم ہے یہی کمی ہر چوتھے سال یعنی جن برس کے ختم ہونے پر ہندوستان میں ایک لوند کا مہینہ اضافہ کر دینے سے پوری کر لی جاتی ہے حالانکہ اسلامی سال قمری میں کبھی کمی بیشی نہیں کی جاتی اور اس لئے ہمیشہ ہر سال دس اور کبھی گیارہ روز کی کمی سے مہینوں اور موسموں میں اختلاف ہوتا رہتا ہے۔

لب غور طالب یہ امر ہے کہ قیام یہ ظاہری تقویم اسلامی سال قمری کا دور حقیقت عیب ہے یا ثواب بظاہر اس میں کوئی شک نہیں کہ سال شمسی میں تغیر اور تبدل موسم وقت معینہ پر ہونے پر زراعت اور تجارت میں کافی امداد ملتی ہے اور وقت پر کاشت وغیرہ کا انتظام کر لیا جاتا ہے لیکن دراصل زراعت کے لئے مہینوں کا جاننا کوئی ضروری شرط نہیں ہے بلکہ اس کا انحصار موسم کے تغیر پر منحصر ہے مثلاً ہندوستان میں جولائی کا مہینہ آجائے اس لئے کافی نہیں ہو سکتا۔ کاشتکار لوگ ختم ہونے پر شروع کر دیں پھر اس کے لئے بارش کا ہونا لازمی ہے چنانچہ کوہر بارش شروع ہوئی تو کھیتی باڑی چلائی جائے گی تاکہ کام جاری ہو گیا اگر بارش نہ ہو تو جونائی اور اگست سب مٹی اور جون کے برعکس ہیں۔ اسی طرح اومہادش ختم ہونے کے بعد جب رتبہ پانی ہوئی مطلوب ہوتی ہے اور سردی کا آغاز ہر عالم اور چال کو یکساں طور پر محسوس ہوتا ہے تو لوگ سرمائی انتظام میں مصروف ہو جاتے ہیں

اور نیکو نامک فعل رائج نہ ہونے میں راقی ہوتا ہے اور ان لوگوں میں سے چھٹائی نہ ہوتی  
واقعی نہیں ہوتی۔ اس میں وہ غمخیزانی میں کیا کرتے ہیں اور انہوں میں اس کا ثبوت ہے۔

الماصل جو کوئی عظام سالہ قلمی میں نظر آتی ہے اس پر دو وجوہ رائج کی ذمہ داری نہیں ہے  
بلکہ انہیں دو قسم ہے جو اس قدر نہ ہوتے ہیں نہ کہ وہ وہاں میں کسی کوئی نہ ہو بلکہ  
موسم ہر قسم میں حال نامہ قائم۔ نیز ممالک میں بارش کے اوقات موسما نیز زمینیں ہیں کہیں تو بارش  
ہو قلمی نہیں اور کسی ملک میں ہوتی ہے تو کوئی دن خالی نہیں جاساں گئے نہ ہوتے۔ سال شمسی  
کا وہ دور جس قدر کہ تضادات قات کیلئے نہ ہوتی ہے اس قدر لازم نامہ کی نیلے ابد نہیں اور اگرچہ  
چند پہلوؤں پر نظر ڈالنے سے اسے فوائد مان گئے جائیں تو سب سے مشکل یہ امر پیش آتا ہے کہ  
قائم نامہ کے مذہب اور غیر مذہب عالم اور پادشاهان اور ان کے لئے کوئی فرقہ ہے کہ جس  
سے وہ صحیح حساب تحویلات شمسی کا کریں اور اگر ایک مصلحت کی بام عبادی میں غلطی نہ جائے تو اس  
قدر قلمی حاکمیت سے وہ اپنی کاروں کو صحیح رکھ نہیں کر سکتے اس قدر اس قدر ہے کہ سب ملک  
مستوعبی ذرائع مشکل آسانی، فیہ ہونے کے واسطے ہوں یا بر ملک، قوم میں چند تقیم اور جو آسانی نہ ہوں  
جن پر ہفتی کا مدار ہوں وقت تک عوام کیلئے کوئی ذمہ قلمی اور قدرتی ذریعہ نہیں ہے کہ سال شمسی  
کا ہر دو ہونے چنانچہ ہر دو عمر و نفس کے ہندوستان کے قدیم علماء نے بھی اگرچہ سال شمسی پایا  
کیونکہ ہندوستان میں بالخصوص افعال اخلاق کے باعث اسکی ضرورت تھی لیکن ذریعہ حساب اکائے  
کا چاندنی کو قرار دیا اور اس کے دورانی کی کوہر تین برس میں ایک مہینہ اضافہ کر کے رفع کردیا لیکن  
اسلام نے جو قائم عالم کیلئے یونیورسل روشنی ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اس کو نہ کے مصلحت کو بڑھانے  
کی ممانعت فرمادی اور ہم دیکھتے ہیں کہ اس اعتبار کی قلمی آج جن قلمی مصلحتوں نے نہایت  
وجود راقی سے بتا رہی ہے ہر سال قمری سے ہر مسلمان کو خواہ وہ خواہ وہ خواہ وہ خواہ وہ ہندوستان  
کے ہر ہندوستان میں دیا عرپ اور مصلحت انہیں انہیں کے قلمی راجہستان میں ہندوستان کے ہندوستان  
اپنے مصلحت کا حساب لگانے کا طریقہ ایسا نہیں دیا کہ اس کو اس کو ہندوستان میں نہ چھوڑے بلکہ

پوچھنے کی ضرورت ہوتی ہے کہ جنتی کو الٹ پلٹ کرنے کی وجہ آکثر اسلئے جنتیوں کے معنوی سبب سے دلوں پر جو رویت ہلال سے متعلق ہوتے ہیں خند و ذلی کا موقع ملتا ہے اب یہ دیکھنا باقی ہے کہ عوارضات زندگی میں سے جن میں نیلے تھیں اوقات کی ضرورت ہے زراعت تجارت اور ملازمت کے۔ وہ عبادت بھی ایک لازماً ضرورت ہے جسکو ہر طبقہ عوام کے آدمیوں نے انسان کی پہلی ضرورت بتایا ہے اور عبادت کیلئے ہر مذہب میں اوقات معین ہیں اور ان میں ہلال و روزانہ بھی ہیں اور سالانہ بھی چنانچہ سالانہ اوقات مقررہ میں سے دو اس وجہ کی عبادت ہیں جو ارکان اسلام میں داخل ہیں یعنی روزہ اور حج روزے کے لئے ایک مہینہ مقرر ہے اور حج کے لئے بھی ایک دن خاص کر دیا گیا ہے غالباً اس لئے کہ یو یلہار مئی موافق ہے یا کوئی اور مصلحت مالک حقیقی کے علم میں ہو جو حال تھیں وقت کسی نہ کسی صورت پر ایک دن کے مذہب اور طریق عبادت میں موجود ہے پس جوئے غم ہے کہ اگر ماہ صیام کیلئے لحاظ سال شمسی محمد سے اور یا جوئے دن مثلاً دسمبر یا جنوری منتخب کئے جاتے ہیں یعنی مارچ اور ستمبر کے مہینے تو اسلام پر صاف یہ اعتراض وارد ہوتا کہ سہولت کیلئے کیا مجھے دن چھوٹے ہیں اور اگر اس لحاظ سے ہمیشہ کیسے اپریل سے لے کر اگست تک کے کوئی تیس روزہ نہ کر لئے جاتے تو ان ایام کی ناقابل برداشت سختیوں سے کبھی نہ کبھی اہل مذہب کے دل میں یہ شک کا منہ دکا دینواری کیسی سخت اور مشکل کر دی گئی ہے کہ روزے کے لئے ہمیشہ کے لئے ایسے وقت میں کر دیئے ہیں کہ آسمان جتنا ہے اور زمین جتنی ہے فرض سال شمسی کے لحاظ سے حج کو روزہ صیام کا تقرب کبھی خالی از اعتراض نہیں ہو سکتا لیکن یہ مانگ جو جوہ سال قمری کی فوقیت کے ہیں وہ معلومات قدیم کی بنا پر ہیں لیکن مجھے یہ دکھانا ہے کہ جدید جغرافیائی معلومات نے اس مسئلہ پر کہاں تک روشنی ڈالی ہے چنانچہ اس علم کے ماہرین غلطی واقف ہیں کہ خط استواء کے لحاظ سے زمین کی تقسیم نصف کرہ شمال اور نصف کرہ جنوبی میں ہوتی ہے اور چونکہ آفتاب چھ مہینے شمال میں اور چھ مہینے جنوب میں خط استواء کے رہتا ہے اسلئے دونوں کرہوں میں ایک ہی وقت میں سورج برعکس رہتا ہے یعنی گر نصف کرہ شمالی میں گرمی ہے تو جنوبی میں سردی



تو ہاجون کا مہینہ اور پانچا شمالی امریکہ شمالی افریقہ میں سخت گرمی کا ہوتا ہے تو جنوبی افریقہ جنوبی امریکہ اور وسط ایشیا میں گزراتے کے جانے کا ہوتا ہے اس لئے کہ ہر جگہ کہ اگر سال شمسی کے حساب سے کوئی مہینہ مقرر ہو تو اوہمی دنیا بھر میں یہ بھی تقویم ہے جتنی سو محلہ میں آباد دنیا میں نیونیک موسم کے ساتھ طوائف میل و نزار میں بھی تقویم ہے جتنی سو محلہ میں آباد حصہ دنیا میں ۱۲ گھنٹے سے لے کر ۲۰ گھنٹے تک کا دن ہوتا ہے اور یہ خلاف اسے موسم سرما میں ۱۲ گھنٹے سے لیکر ۱۴ گھنٹے تک کا دن رہ جاتا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر جون کا مہینہ ماہ صیام ہو تا تو نصف کرہ شمالی کے باشندوں کو علاوہ تپش و حرارت اور تپش کی شدت برداشت کرنے کے چودہ گھنٹہ اور تپش گھنٹے تک روزہ رکھنا پڑتا اور کرہ جنوبی میں ہا جو سردی کے چودہ گھنٹے تک میٹھ و لذت و نیاوی ترک کرنا کافی ہوتا اور کسی ایک مہینہ سے کر دینا کہ نعوذ باللہ جس نے یہ قاعدہ قرار دیا ہے وہ خود کرہ زمین کی ساخت اور اس پر موسموں کی تغیرات سے ناواقف ہے اور وہ نہ سب جس میں ایسا قاعدہ ہو ایک لوگوں یا مختص النقام نہ سب ہے نہ کہ یونیورسل یعنی عالمگیر اس اشکال کو سال قمری ہی نے طے کیا ہے اس کے مہینے چھتیس برس تک ہر شمسی موسم کے حصہ میں سے گزرتے ہیں اور اگر ایک زمانہ عبادت گرمیوں میں آتا ہے تو چند سال بعد خزاں میں اور پھر بہار میں چنانچہ ہر ۳۶ سال کی مدت میں نصف کرہ شمالی اور نیز جنوبی میں ماہ صیام ہر موسم کے ہر حصے میں گزر کر ایک ایسا عہد کی صورت پیدا کرتا ہے جس سے صاف روشن ہے کہ دین اسلام جس لذت کے نزدیک دین حق ہے وہ ذات پاک ہے جس کو عظیم مطلق اور خداوند حق کہتے ہیں جو مالک اور صانع ہر شے کا ہے اور جو تمام امور عالم سے فوقی واقف ہے اور ایسا اصول صرف اس حکیم و علیم کی آسمانی مدد سے قائم ہو سکتا ہے جو اس زمین کا پیدا کرنے والا اور صانع ہے ورنہ جس زمانہ میں دین اسلام چکا ہے اس وقت تک جنوبی امریکہ معلوم تھی نہ شمال اور آسٹریلیا کا وجود تھا نہ نصف کرہ شمالی و جنوبی میں اختلاف موسم کی حد درجہ تھی علیٰ ہذا القیاس لیس گج بھی ایک موسم پر منحصر نہیں ہیں اور رفتہ رفتہ ہر موسم میں آنے رہنے سے حجاج کو ہر موسم میں سفر کرنے کا موقع مل سکتا ہے

پس وجوہات متذکرہ بالا سے ظاہر ہے کہ مسلمانانِ عالم کے لئے چودہ سال کے ماقبہ سال قمری ہی موزوں ہو سکتا ہے نہ کہ سال شمسی فقط۔

## ضمیمہ نمبر ۲

فقہون از مشیر مرزا آقا ۱۸۱۳ھ بمبر ۱۳۱۳ھ

لا تعلق باب النوبة حتى تطلع الشمس من مغربها

حدیث صحیح میں سے ایک حدیث ہے جس کے باخودروہ معنی یہ ہیں کہ جب تک آفتاب اُٹھتی جائے غروب سے طلوع نہ کرے گا جس وقت تک توپ کا دروازہ بند نہ ہو گا یعنی ہر گنہگار کی توبہ وہ وقت تک قبول ہو جائے گی جب تک آفتاب اپنی جائے غروب سے طلوع نہ کرے گا اور جب وہاں ہو جائے گا۔ تو پھر باب توپ بند ہو جائے گا۔ اور کسی کی توبہ قبول نہ ہو گی یہ ایک ایسی حدیث ہے کہ نہ تو ہمیں کی صحت میں شک ہو سکتا ہے اور نہ یہ اپنے میں پوشیدہ طور پر کوئی ایسے معنی رکھتی ہے کہ جو کچھ سوت پیدا کریں اب وہ موقع ہے کہ جس کو بڑیکہ کہنے اسلامی آدمی کے ہر نیک تعلیم یافتہ نوجوان اور آزاد علیٰ شخص چاہے وہ فلسفہ سے کچھ نفرت رکھتا ہو یہ نہ رکھتا ہو اور خواہ سائنس کے نام کے موافق کچھ بھی نہ جانتا ہو یقیناً یہ کہ اٹھے گا کہ (سبحان اللہ نقل کفر کفر نباشد) جی لا حول والیہ کیسی انہی منطق ہے اور یہ کیسی اسلامی پیشین گوئی ہے جو کہ کسی طرح اسلامی قدر اور علماء ریاضی دان اس پر اعتقاد رکھتے ہیں نہ تو عقل ہی اس کو تسلیم کرتی ہے اور نہ مشاہدہ ہی اس حساب کو درست ثابت کر سکتا ہے اور ہمارے تو یہ بھائی اگر کہیں اس حدیث کو سن پائیں گے تو بحث سے قانون قدرت کا مزید انکار اپنی دہریت الگ الگ اپنے لکھیں گے اور مسائلِ حیات کے تھوڑے سے جاننے والے بھی کہنا شروع کر دیں گے کہ مغرب سے طلوع آفتاب کے کیا معنی بھلا کیا مغرب کسی خاص شہر کا نام ہے وہ زمان کا مشاہدہ اور تجربہ تو ہم کو دکھانا چاہئے کہ ہر جگہ کا مشرق اور مغرب جہ گمانہ ہے اور روزانہ ہر ایک جگہ کا نقطہ مشرق و نقطہ مغرب بدلتا رہتا ہے تو پھر

موجودات کا مغرب و بائیں۔۔۔ قیامت۔۔۔ ان آفتاب طلوع سے کالمور کمر بہ روز کا نعرہ شرق  
 تہی مغرب ہو۔۔۔ طلوع آفتاب ہونے پر قیامت نہ دہلائے جائے تو پھر وہ ننگ ہر طرف سے ہاتھوں  
 سے وہ جہان قیامتیں دہستہ دہستہ (۱۹۸۰) روز میں (۱۸۰۰) قیامتیں ہولناکی ہر جانب یہ دم  
 ہی قسم نے بعد باعزت انسان کی اس سے آزادانی پسند اسباب تنہا صدق حالیہ اقیامت کی اس نئی  
 پیشین گوئی پر کر سنے کو تیار نہ ہوں۔۔۔ اور علوم جدیدہ کے شیدائی تو ممکن ہی نہیں ان مسائل پر  
 جو قلبی اور عقلی طور پر نہ ثابت ہو چکے ہیں باوجود تحقیقات جدیدہ سے میں انہیں کے درجہ پر نہ جتنی  
 جہدیں اشتہار کریں من گوئی کہانی پر ہی اعتبار نہیں بلکہ ہم لوگوں کو (جو ایسے مسائل کو اپنا جزو  
 میدان سمجھتے ہیں) کو آزادانی پر نہ احباب ادب پر استیاد یعنی: حکموں کا پابند نہ کہتے ہیں اور خود ان  
 میں سے بعض حضرات اپنے عقیدوں کے خیالی عزیز و قرب و ہمدردوں نے مظلوم مساکین و غلامان  
 میں کبھی مذہبی مسئلہ کی نفی نہ کریں اور انہی عقیدہ و مذہب پر مبنی الاطلاق آراء نہ ہو چاہے مگر بالیقین  
 وہ اپنے دل میں تو ایسے مسائل کو: حکموں کے خلاف ہی نہیں کرنے میں ایسی صورت میں غلبہ ضرورت اس  
 امر کی ہے کہ زمانہ خود ہی اپنے متکلمین پیدا کرے جو اسلامی مسائل کے ساتھ ہی علوم جدیدہ کے  
 بھی ماہر ہوں اور وہ اسی طرح اسلامی کا عقائد موجودہ فلسفہ سے کریں جس طرح امام غزالی امام  
 رافضی وغیرہ نے قدیم فلسفہ و مذہب کے مطابق کر کے اس کو مذہب کے تابع کر دیا

ادب و ادب اپنے اصل منصب سے کس قدر دور نکل گیا کیونکہ میرا مدعا طلوع آفتاب از  
 مغرب ممکن ہے۔۔۔ از مسلمات کہ: تمام دینوں میں کچھ اور ہی بات کرنے لگا۔۔۔ شئے جناب: اگرچہ  
 مغرب سے آفتاب کا طلوع ہو: بظاہر غایت ممکن اور غلبہ ایدانہ قیاس ہے جو کلمہ اعملى ہماری  
 خوش عقیدہ تی پر محمول نہیں جا سکتا مگر حضرات خواہ اور مسائل میں تحقیقات جدیدہ ہماری مذہبی  
 طور پر مخالفت کرے اور نہ مذہب و عقائد سے انکار کرنے کے واسطے تیار ہو: ہرگز ممکن مسئلہ میں  
 تو چارہ وہ جو سر پر ہے: جسے اگلے سے اگلے صدیق تحقیقات جدیدہ ہی ہمارا ہاتھ بٹاتی ہے اور وہ ہی  
 رہنمائی کر کے ہم کو اتنی برکات و برکتیں دے گی کہ ہم طلوع آفتاب از مغرب ممکن ہی نہیں بلکہ ضروری

اور انی نکالت گئے کہ پھر ہیں وہ وہاں طالع کے کہ یہ مسئلہ ہے کہ مشرق و مغرب محض  
 فاضل اور حقیقی ہے نہیں نہ پھر نہ یہ نکال جائے غلط آفتاب و مشرق اور یہ ہے کہ آفتاب و  
 مغرب کہتے ہیں اور سال بھر تک یہ مشرق و مغرب نہ ہوتا رہتا ہے جس کی ابتدا اولیٰ - ثانی سے اور  
 اسی آخر تیسرے ہوتی ہے مثلاً ۵۰۰ ہجری سے ۵۰۰ ہجری تک (۵۲۱) سال ہیں - روزانہ مشرق اور  
 نیا مغرب قدرت سے نکلتا ہے اور سب عرصہ بعد کے پھر پھر آفتاب اپنی شعاعوں سے ۹۰ درجہ  
 مشرق اور ۹۰ درجہ مغرب و - کے زائد روشن کرتا ہے اس سبب سے روزانہ نقطہ مشرق و  
 مغرب ان لوگوں کا ہے جو ہم سے دور و نزدیک زمین پر ہیں یہ اختلاف مشرق و مغرب  
 اور سب طول بلد کے ہے یہ تو ان کا اور مطلق کی زمانہ کی قدرت کوئی ہے لیکن جس مغرب سے  
 ہم کو نکلتا ہے کہ آفتاب حقیقتاً یہ وہ مغرب نہیں ہے جو محض ہے بلکہ اصل اسباب ان میں وہ نہیں کہ  
 اس سے دور آمد عاقلیت نہ ہو اللہ اعلم ہم اپنی ہی حالت پر سمجھتے ہیں اور اس صحیح مغرب و آفتاب  
 بتاتے ہیں جسلی بات صحیح صادق مایہ النبیات و السلام نے ثابتیں کوئی فرمائی ہے مجھے ان اسباب سے  
 کوئی حجت نہیں جو خلعت عالم ہی کے قابل نہیں ہیں اور بڑا خیال ہے کہ یہ عالم اپنا ملک اور اقلیہ  
 پیدا کیا ہے کیونکہ ان کے ان خیال باطن کی ترویج ایک عہد و چیز ہے - اور ایسے منکرین وہ  
 ہر یوں کی قلعی تحقیقات جدیدہ خود ہی منہ لپی جاتی ہے لیکن وہ شخص جو آفتاب کو قدیم بالذات نہیں  
 مانتا بعد مخلوق اور احادیث مانتا ہے اسلام یہ بھی ضرور ماننا چاہئے کہ سب سے اول روز یعنی عین  
 وقت پیدا شد آفتاب نے کسی ایک نقطہ سے طلوع کیا وہ کائنات سب سے پہلے آفتاب نے جس نقطہ  
 سے طلوع کر کے اپنی شعاعوں سے سطح زمین کو روغن کیا وہی نقطہ مشرقی حقیقی آفتاب کا ہے اور  
 عدل فی القسمہ کی رو سے چونکہ دن اور رات کو مساوی زمانہ بنانا چاہئے یعنی رات دن میں سے ہر ایک  
 پورے بارہ گھنٹے کا ہونا چاہیے جیسا کہ سال میں دوبارہ ۲۱ مارچ و ۲۳ ستمبر کو ہوتا ہے اور ان دونوں  
 تاریخوں کو اعتدیل و مہمومہ میں دن رات مساوی طور پر چلے گا - ۱۲ گھنٹے کے بعد جس نقطہ پر  
 آفتاب آباد ہو وہی حقیقی مغرب اس کا ہے جس کا ہم نہ اور نہ عالم کو ہے کہ آفتاب کا اصلی مغرب یہی

ہے اب قابل ملاحظہ یہ امر ہے کہ ایک مقدس شہر بھی من مغربہا اور شاہہ و اعلیٰ بنی جائے مغرب سے نہ کہ یوں فرمایا گیا کہ من مغربہ یعنی شہر کے مغرب سے اس اپنے مغرب اور شہر کے مغرب نے صاف کر دیا کہ حقیقہً ہمارا مغرب تو نخل لڑ نہیں اور نسیتی ہے اس وجہ سے کہ اس عالم طہم کی جانب اُتایا شد اللہ کے علم میں یہ امر اس وقت موجود تھا کہ ہر طبقہ کے رہنے والے مسلمانوں کا مغرب وہاں ہے لہذا مغرب کی اتصاف اسی آفتاب کی طرف فرمائی گئی جس سے مراد اصلی یہ ہے کہ جس روز آفتاب کو موجود کر کے خلاق عالم نے پسلا سٹل اور مشرق بنایا تھا اسی اعتبار سے پسلا مغرب جس نقطہ پر ہے وہ قیامت آفتاب اسی نقطہ سے طلوع کرے گا اور دنیا الٹ پلٹ ہو کر مشرق کا مغرب اور مغرب کا مشرق ہو جانا بھی ہو سکتا ہے یوم تبدل الارض غیر الارض (اسی روز کے بعد یہ زمین دوسری زمین سے بدلی جائے گی) یہ بات تو ثابت ہو گئی کہ حقیقی مشرق و مغرب آفتاب کا کوئی ایک خدا کے علم میں ہے لیکن یہ بات ابھی باقی ہے کہ طلوع آفتاب مغرب سے کیوں کر ہو گا اور یہی دارالمنزہ بھی تحریر ہے جس کا یقین سخت مشکل ہے لیکن خدا کا شکر ہے کہ تحقیقات جدیدہ نے اس مسئلہ کو بھی حل کر دیا اور آج سے ساڑھے چار سو برس قبل سے اس کا پتہ چلا ہم کو شروع ہو گیا ہے کیونکہ تحقیقات جدیدہ نے ساڑھے چار سو سال ہوئے کہ ہم کو ایک ایسا پتہ دستیاب کر دیا جس سے ہم نے قطب نما بنایا اور اسی پتہ کے ذریعہ سے خط شمالی قائم ہو گیا بعد اسی خط پر دوسرے خط مارنے سے چاروں سمتیں صحیح طور پر قائم ہوئیں اسی کا صدقہ تھا جس کے ذریعہ سے گھس نے ہم جہاز رانی میں یہ ترقی دکھائی اب آپ اگر لندن و پیرس کی رصد گاہوں میں چل کر موجود زمانہ کے ہیئت دانوں سے دریافت فرمائیے تو وہ آپ کو حال کی تحقیق اور اس وقت کے مشاہدہ و تجربہ سے متاثر ہوں گے کہ قطب نما کی سوئی شمال سے مشرق کو ہٹتی جاتی ہے۔ تحقیقات جدیدہ و کثرت سے یہ بات آج ہم کو معلوم ہوئی ہے کہ قطب نما کی سوئی شمال کی جانب سے مشرق کو ہٹ رہی ہے یعنی نقطہ شمال جو آج سے ساڑھے چار سو سال قبل تقاضی شمال خط کچھ صدیوں بعد نقطہ مغرب بنائے گا جب ایسا ہوگا تو لازمی امر ہے کہ نقطہ مغرب نقطہ جنوب اور نقطہ

مغرب نقطہ جنوب اور نقطہ مشرقی جہان میں یہ مطلب اس حدیث مقدس کا ہے کہ خدائے قادر مطلق البرہان کو متبادل انسان پر مشابہت کے جوہر کو چاروں طرف سے دیکھنا ہے۔ یہ بات معلوم ہوئی کہ نقطہ شمالی مغرب کو بتایا جاتا ہے لیکن اس سے پہلے کا علم صرف اس مذہم الذیوب کو ہی ہے کہ مشرقی قطبی آفتاب کا کونسا نقطہ ہے اور اسلوب سائنس زمانہ حقیقی مغرب والے نقطہ پر غلطی میں پڑتی ہے۔ اگر لندن اور پیرس کی رصد گاہیں اور وہاں کے سائنس دان ہم کو یہ بتا دیں کہ قطب نما کی سوئی شمال سے مغرب کی جانب آہستہ آہستہ رواں ہے تو بھی یہ معجزہ حل نہ ہو گا اور ہمارے مذہب کے مذہب سے لاپرواہ نوجوان کسی طرح اعتبار نہ لاتے کہ یہ حدیث مقدس صحیح ہے اور اگر یہ حضرات قرآن لائے کہ وہ اچھی تعلیم اسلام کی ہے مگر خدا کا شکر ہے کہ اسے جدید تحقیقات نے جو مخالفین مذہب کا اذہار دست آور ہے اس مسئلہ کو نہایت خوبی سے حل کر دیا۔

**نوٹ از احقر:** لیکن احضار آیات میں جو اس طبع کی کیفیت آئی ہے اور یہ کہ پھر بدستور مشرق سے نکلنے کے بعد یہ توہم اس پر منطبق نہیں ہوتی یہ روایت میری تفسیر میں عقل کی گئی ہیں مگر اہم مگر کوئی شخص بدو اس توہم کے اسکو نہ سمجھ سکے اور دہاتے ہی جز کو مان لے کہ طالع مشرق مغرب سے ہو گا کہ یہ جزو احادیث کثیرہ میں وارد ہے اور انہی کیفیت کی روایات کو جو کہ اس درجہ کی ضمیمہ ہے جہت نہ سمجھے تو اوائل کے ائمہ سے تو حقیقت ہے کہ اصل جواب یہ ہے کہ جس نے ریاضی کے یہ مستر قیام سے نہ مانے ہیں وہ انکو سب چاہے ایک دن کیسے یا بیسے کیسے بدل بھی سکتا ہے اور ان بعد لسنۃ اللہ تبدیل سے اگر کسی کو شبہ ہو تو وہ سمجھ لے کہ اس تبدیل کا فاعل غیر اللہ ہے کہ اللہ کی سنت کو نہیں بدل سکتا۔

### ضمیمہ نمبر ۲

منقول از مکتوب خیر سہادت ۱۲۲۰ھ تا ۱۲۲۱ھ

(یہ ایضاً رسالہ ہے جس میں افعال کی پیشی و وزن پر اس شبہ کا کہ دو عرض ہیں اور وزن کے لئے جو بریت



پس نقل میں مصلحہ ہو

اس میں صفت مردوں و عورتوں کی

نقصت شایعہ قبول نقل نیست

باز شایعہ نکاح پانہ نہ نیست

نہ یہود نہ عرض و نقل نہ

اس میں عرض نقل شدہ لوگوں کو

نقل پر چیز ہے جو ہم لا نقل

وقت محشر پر عرض و امور جس

مخبر اندر خود کو توہم و عرض

مخبر اندر خاتہ و کاشانہ

کال فلان خد کہ مایہ یکم خوش

از منہ می آید عرض و اندہ شہا

جو مصلحہ اصل مایہ پر خوش

بہد اجزائے جہان را بہ عرض

دل فکر آمد آخر در عمل

میداد و قمر و دل و دل

چون عمل کردی فخر جو دی

نہ چہ شایعہ و نہ نقل و نہ

چون سرے کہ مغز آید افلاک و

نقل امرض است اس میں مقال

جملہ عالم خود عرض و نہ

اس میں عرض و نہ چہ زانیہ از صور

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ

نقل میں امرض و نہ



ایسے جہاں ایک فکر آتے ہیں نقل میں  
 عقل ہوں شاہ است ، فکر شہر میں  
 عالم ہوں جہاں استحقاق  
 نام ہائی جزائے دین و حق  
 پناہ گزین شام خیانت کی گند  
 اس عرض زنجیر زلزلہ کی شود  
 بدعات چوں خدمت شانہ رود  
 اس عرض باجوہر آں چہ است و طیر  
 بدعات چوں خدمت شانہ رود  
 اس عرض باجوہر آں چہ است و طیر

یعنی بادشاہ نے عرض امتحان اس غلام کے اس سے سوال کیا اور امتحان کا قریب یہ ہے کہ آخر قصہ سے کہ بادشاہ نے دونوں غلاموں کے احوال سے استدلال کیا ان کے اخلاق پر اور حسن اسیرہ کو ان کے اخلاق و سیر کے سبب بد جو اس کی فتح صورت کے غنڈوں کیا اور یہ استدلال اور ان کے عقائد کا احوال یہ کام ہمارے ہی کا ہے پس عارف کا سوال ظاہر ہے کہ امتحان ہی کے سبب ہو گا۔ و صوح  
 بکونہ امتحاناً بعض المحشیر علی قولہ گفت : عبارتہ الماشیہ چوں شاہ اختیار لور کرہ  
 مضموم کر دے لوعالم السرت فتح ۱۳۔ ر شاہنشہ الخ الواقع بعد الاشار الحد کدود متصلاً  
 و بدل علیہ قولہ بنفسہ حق بمن بنمود و قولہ لونه شانی وہ کہ من دائم تمام الواقع  
 بعد ما غیر متصل۔ اور وہ سوال یہ ہے کہ تو اپنا تو کچھ حال بیان کر کہ تو نے اپنی روح کے حسن  
 کرنے کی کیا کوشش کی ہے اور اسکی ضرورت بطور خطاب کے ایک آیت سے بطور تفسیر خاص  
 بیان کی کہ حق تعالیٰ نے من جاء بالمحسنة فرمایا ہے من عمل بالحسنة میں فرمایا جس سے  
 اقرب یہ ہے کہ یہ حسنہ عمل نہیں بلکہ مصدر عمل یعنی روح انسانی ہے جسکو اعمال سے حسن ما  
 کر درگاہ حق میں لانا چاہیے کیونکہ آدردن کا متعلق جو ہر ہو سکتا ہے نہ کہ عرض کیونکہ العرض  
 لا یعنی فی آئین پھر آدردن اس کے متعلق کہے ہو گا نیز ان اعراض لا عقل من عقل الی عقل پھر آدردن  
 دن ایک نقل ہے البتہ اعراض یعنی اعمال کمال یعنی ہر اس روح کے ہو سکتے ہیں و لور دل امثلہ  
 من قول چوں زہد بیز سے مٹی قول صحیحی کر ان اس غلام نے جواب دیا کہ تم جو عدم نقل اعراض  
 سے استدلال کرتے ہو یہ استدلال تمام ہے جو یہ مقدمہ ہی علت نہیں پس نقل

ممکن ہے کہ عدم انتقال بھی ممکن ہے مگر ان دونوں ممکنوں میں نقل اولیٰ بالقول ہے کیونکہ عدم نقل کا قائل ہونا مصلحت سے مدد کے کہ وہ سب نہیں گئے کہ ہمارے ائمال آخرت میں نہ جائیں گے کم مٹی سے مایوس ہو جائیں گے اور عقل میں سستی کریں گے جس طرح بعض احادیث مبشرہ کو اسی سستی کی مصلحت سے چندے ظاہر نہیں کیا گیا آگے دینا ہے اعراض کے امکان نقلی کا جس کا حاصل یہ ہے کہ اس کے انتفاع کی کوئی دلیل نہیں اصلی جواب تو اسی قدر ہے باقی انکی توضیح ہے۔

حاصل اس کا یہ ہے کہ نقل ائمال میں عقل اشکال صرف یہ ہے کہ یہ نقل اعراض یعنی ائمال من الدنیائی الاخرہ کو مباحلہ موضوع تو ظاہر الجواز ہے لیکن جس طرح نصوص سے مباحلہ ہے کہ مثلاً ان کا وزن کیا جائے گا اور ظاہر ان نصوص سے یہ ہے کہ عامل کا وزن نہ ہو گا۔ پس یہ نقل مباحلہ موضوع نہیں ہے بجز اس میں داخلہ ہیں یا تو وہ اعراض اعراض ہیں گے یا ستمیل الی الجواہر ہو جائیں گے دونوں شق باطل ہیں اول اس لئے کہ نقل اعراض بلا موضوع محال ہے دوسرا ستمے کہ عرض کا جوہر بننا محال ہے پس یہ ہے اس میں اشکال عقلی سو اس کا جواب ہاں ہے ہاں شق ثانی ہو سکتا ہے اور ہم اسکا استحالة نہیں مانتے۔ سند منع یہ ہے کہ ہم خود دنیا ہی میں دیکھتے ہیں کہ اختلاف موطن سے ایک ہی چیز عرض و جوہر ہو سکتی ہے مثلاً صورت عظیمہ جواہر کی کہ ذہن میں عرض ہے کیونکہ موجود فی موضوع ہے اور خارج میں جوہر۔ کیونکہ موجود لانی موضوع ہے اور دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے اگرچہ بعض ہی کے نزدیک سہی جو کہ قائل ہیں حصول اشیاء فی الذہن ہاں ہاں کے اور گو بعض نے عرض و جوہر کی تفسیر میں لاولوحدت فی القدرج کی قید لگا کر اس صورت دلچیز پر عرض پر صدق آنے سے انکار کیا ہے مگر اس سے ہمارے اصل مقصود میں خلل نہیں آتا کیونکہ قول حصول اشیاء ہاں ہاں حقیقہ واحد ہی کا جوہر فی موضوع فی موطن اور وجود لانی موضوع فی موطن تو جامع ہو اور یہی اصل مقصود ہے۔ خلو اس کا نام کچھ ہی رکھ لیا جائے پس جو نسبت ذہن کو خارج کے ساتھ ہے اگر دعی نسبت خارج دنیا کو خارج آخرت کے ساتھ ہو اور اس وجہ سے یہاں جو اشیاء موجود فی موضوع ہیں وہ وہاں موجود لانی موضوع ہو جائیں تو اس میں کیا استحالة

ہے چنانچہ اہل کشف نے اس عالم شہاء پر متعبد عالم غیب کے لفظ ذیل و غیرہ کا اطلاق کیا بھی ہے ایسی اشیاء کا اس عالم قیب میں وجود الہی موضوع ظاہر انھوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں السلام بحق اللہ الرحمہ قامت فقامت هذا مقام العائد بك من القطعية و رہست انھوں سے اس عالم کے ہمہ بھی ایسی معلوم ہوتا ہے کہ ان میں

عليه السلام ان البقرة وال عمران غائبان يوم القيامة كانهما غما مشان او غيائيا او فوفان من طير وكقوله عليه السلام يوتى بالدنيا يوم القيمة في صورة عجور شمع طارح. چنانچہ اسی تشبہ نام کے اعتبار سے اس عالم کا لقب اصطلاح میں عالم مثال رکھا گیا ہے نماز تراویح کا شروع ہوا بعد از عشاء کثیرہ اور مولانا جمال الدین التیمی الدہلوی نے اپنے رسالہ زور اور اس کے تراشی میں اسکی تصریح بھی کر دی ہے عبارت تہذیب

(تنبیہ) کانک فیما قرع سمعت من هذا المقدمات اطلعت علی حقیقة الانطباع بین العوالم علی حقیقة العوالم بل انکشف علیک اسرار غامضة فی حقیقة المبدأ والمعاد ونیسر علیک مشاہدۃ الواحدۃ الحقیقی فی الکثرات من غیر شوب معارضة ولا انفصال ونسلط بہ الی حقائق ما ابتداء عند لسان النبوات من ظهور الاخلاق والاعمال فی المواطن المعادیة بصور الاجساد وکیفۃ وزن الاعمال وشرحہ الافراد بصور الاخلاق الغالیہ علیہم واضحت عینی سر قولہ تعالیٰ وان جہنم لمحیطۃ بالکفرین وقولہ تعالیٰ ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلماً انما یا کلون فی بطونہم ناراً وقول الخاتم الفاتح علیہ و علی الہ افضل الصلوٰۃ والتحبہ الذین یشریون فی انیہ الذهب والقفۃ انما یجر جونی بطونہم نار جہنم وقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ان الجنة قیعان وان عذابہا سبعان اللہ ونحمدہ الی غیر ذلك من

عوامل الحکم والاسرار الالہیہ وعلمت ان جميع ذلك على الحقيقة لا على المحاذ والتأويل كما انتهى اليه نظر بعض المومنين في المبحث عن الحقائق بطريق المحب فانه تصور طاهرا كما لا يحصى (شك و تحقیق) لعل نقول كيف يكون العرض بعينه هو الجواهر وكيف يكون العين والمعنى واحد والحال ان الحقائق متخالفة بذاتها منقول قد لرحنا اليك ان الحقيقة غير الصورة فانها في حدها انها وصاوة غاريتہ عن جميع الصور التي تبخلى بها لكنها تظهر في صورة نارة وفي غيرها اخرى والصورتان متغايران قطعاً لكن الحقيقة المنحلية في الصور ليس بحسب اختلاف المومنين شي واحد.

(تشبیہ) ما شبه ذلك بما يقوله اصل الحكمة النظرية ان الجواهر باعتبار وجودها في الدهن اعراض قائمة به محتاجة اليه ثم هي في الخارج قائمة بانفسها مستغنية عن غيرها فاذا اعتقدت ان حقيقته تظهر في موطن بصورة عرفيه محتاجة في اخر بصورة مستغنية مستقلة فاجعل ذلك تائيداً لك لكسر به صولة نو طبعك عنه في بد والنظر حق ياتيك اليقين وتتصعد الالحق المبین۔ انتهى بقدر الضرورة۔

پس اس تقریر سے جواب ہو کیا استدلال علی اقتناع نقل الایمان بامتناع نقل الاعراض کا اور اسی سے استدلال کی دوسری دلیل عقلی یعنی عدم بقاء اعراض اور دلیل نقلی یعنی من جاء یاخصیہ الایۃ کا جواب بھی مسطور ہو گیا کہ بلکہ غلام اس سے کا چہ ظہور کے تعرض ضمیم کیا گیا عدم بقاء اعراض کا تو جواب یہ ہوا کہ اگر یہ عدم بقاء لیا جائے گا اس پر کوئی دلیل صحیح قوی قائم نہیں ہوگی مگر ماننے کی قدرت پر وہ عدم بقاء در صورت عرض کے عرض ہونے کے ہے اور اگر تجر و صدور دوسرے عالم میں صورت جوہر یہ منتقل ہو چلوے تو پھر بقاء میں کیا امتنان ہے اور استدلال بقاء الایۃ کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ تفسیر مان بھی لی جاوے تو جب یہ عمل بھی جوہر بن گیا تو وہ بھی یہ اس پر بھی

نقل روح حسن کے صادق آتا ہے۔

یہ تقریر ان اشعار میں کی ہے وقت غلط ہے عرض را صورت است این آفت تبار  
و محوی امکان مذکور نیلے چند امثلہ اشیاء جو یہ منظور فی الذہن کی ہیں جو ذہن میں فی موصوع  
اور خارج میں لائق موصوع ہیں اس شعر تک کہ اگرچہ شش و ہر گے نقیض ان اور چھ مضمون مذکور پر  
ایک نظیر کی تفریح جملہ معترضہ کے ہے گو وہ اس کی مثال نہیں ہیں مگر اس کے مغز ان آگے  
شعر نقل اعراض ان میں یہ بیان کیا ہے کہ عرض موجود فی مرتبہ العلم جس طرح بھی خارج میں  
جوہر ہو جاتا ہے کما ذکر اسی طرح بھی عرض بھی رہتا ہے چنانچہ یہ بحث و مقال کہ پہلے سے ذہن  
میں تھا اور عرض تھا بعد عقل کے خارج میں بھی عرض ہی رہا اور وہ سب سے مصرعہ میں پھر ایک نظیر  
عرض فی مرتبہ العلم کی جوہریت فی الخارج کی بیان کی نقل اعراض است این شیر و شغال۔ اور نظیر  
اس لئے کہا گیا کہ مراد اس مصرعہ میں وجود فی مرتبہ العلم الالہی ہے اور وہ عرض ہونے سے منزه  
ہے لہذا من الامکان اسی طرح اسکے بعد کے شعر جملہ عالم خود عرض و خارج میں اسی مرتبہ علم  
الہی میں تمام عالم کے کاعرض ہونے کو بتلایا جس پر یہ بھی نظیر ہے آگے شعر این عرضہا از چہ زانید  
میں اختلاف مملکت سے جو ابر کا عرض ہونا اور عرض کا جواب ہونا بتلاتے ہیں اس طرح سے کہ  
اعراض موجودہ فی الدنیا عالم عقل میں صور جوہر یہ تھے ہو معنی قول این عرضہا از چہ زانید از صور  
کما ذکرہ عقل عن الشیخ ولی اللہ اور صور جوہر یہ موجود فی الدنیا علم الہی میں کاعرض تھے وہو معنی  
قولہ دین صور ہم از چہ زانید از فکر اور شعر این جہاں یک فکر تست اسی مصرعہ ثانیہ کی شرح ہے اور  
یہ احکام مذکورہ فی الاشعار انفر یہ وجود عقل عالم الدنیا کے متعلق تھے۔ آگے وجود بعد الدنیا کے بھی  
احکام کہ اس میں سے اعظم عرض کا جوہر ہونا ہے مذکور ہیں اس شعر میں اولی الی قولہ بعد و است اور  
اسکے اعظم ہونے کے اسباب یہاں ذکر میں اس کی تفصیص کی گئی آگے تمام مقام کا خلاصہ کہ کبھی  
جوہر سے عرض اور کبھی عرض سے جوہر ظاہر ہوتا ہے اس شعر میں فرماتے ہیں این عرضہا جوہر الخ

تسند ریب المقام و تقریب السمر ام الی عامۃ الاقسام فکر فلسفہ سے غور کیا چاہے تو عرض کا جواب دو چاہے نہ کہ فکر پر غور نہیں ہوئی کیا کیا ہے اس سے زیادہ وسیع نہیں ہے کہ جو ہر عرض کا چاہے اور اصول ایسا ہی فی الزمان میں شب و روز اس کے وقوع کا مشاہدہ کیا جاتا ہے تو پھر آخرت میں ان کا وقوع کیا مسجد ہے سو یہاں اصول فی الزمان کے وقت جو امر سے کہاں مادے کی تخلیق ہو کر وہ موجود فی موضوع ہو جاتا ہے وہاں زمانہ و غیرہ کے وقت عرض پر مادہ میوں اور وہ موجودہ الہی موضوع ہو چاہے تو اس میں کیا عجب اور بعد ہے اور ان میں یہ کہا چاہے گا کہ وہ ہریت اور حریت ذاتیات سے نہیں ہیں بلکہ کیفیات علوم حقیقت کے ہیں اور علماء کا مقامات مثلاً ان کو اجناس عالیہ ماننا کسی دلیل سے ثابت ہے اور نہ سب اعلیٰ مسلم ہے خاص کر جب کہ ان کے عقیدہ طور انکی تصریح کرتے ہیں کہ عرض عام اور بعض میں اسی طرح کی سہ اور تفصیل میں فرق کرنا بہت دشوار ہے۔ لہذا ان ملک شی من ذلک مما لا یجوز من الزور امیر بعض محققین ائمہ نے اس کی اس طرح تصریح کی ہے۔ تحقیق مقام ان سے کہ جو ہریت و حریت ذاتیات حقائق نیست۔

اور سوادہ من العلوم نے بھی اپنے حواشی میں انکی تائید کی ہے اور یہ سوال کہ عرض کا جوہر ہونا کسی طرح اسکو عقل قبول نہیں کرتی دوسرے سوال سے محاذ ض ہے کہ جوہر کا عرضی ہو چاہے جوہر و شب کے وقوع کے آج تک عقل اسکی کہہ کر نہیں سمجھ سکی واللہ مجھ کو تو عجب اس میں غور کرتا ہوں حیرت ہوتی ہے کہ الہی اس قیام تصور قابلہ من تصانیف الذہن بالصورة کی کیا حقیقت ہے اور کیا کیفیت ہے اور اس حال و کل یعنی صورت و ذہن میں کیا ملاقات ہو جاتا ہے اور اس مطلوب سے ذہن میں کیا تاثر ہو جاتا ہے۔ اور حقیقت موجود فی الایمان میں تجر و حن المہر کا کیسے نتیجہ ہو جاتا ہے پھر سمجھ میں نہیں آتا مگر شب و روز کے وقوع سے اس حیرت کی طرف انتہات نہیں ہوتا گو کیفیت و حقیقت نہ جاننے کا اعتراف سب کو ہے پھر پھر حق تک یہ بچے نہ

ہو چکا کہ علم کو ان سے محفوظ ہے۔ یہ ہے کہ اس کا عکس یعنی عرض کا جوہر جلا چوگا۔ نشانہ دہ یہ میں ان سے  
تلقی طور پر دس میں کسی تاویل اخذ کی گنجائش ہے۔ یہ ہے عیسٰی دیکھا جاتا اس لئے میری چالی طرف  
اشفاق ہو تا ہے ورنہ حقیقت کی انمولیت میں وہ نون یکساں ہیں۔

(تلقییت) سرالانے ایک مقام پر اس مضمون کو اس سے زیادہ صریح عنوان ہے ذیل فرمایا  
ہے۔ (منقولہ من جزاء الاعمال :-)

چوں بخود کی یاد کوئی مرد نوشت	شہر آں عالم جمود ہو بہشت
یہ نمک پر یہ نور پاست حمد حق	مرغ بہشت سر غش رب اظن
نعمت کسک لمانہ مرغ آرا	میںو خفہ مرغ بادست ودا
یوں زو دست دانت ایلدور کو	نشت این دست آن طرف غش نہت
آپ خیرت آدوئے غلہ شد	جوئے شیخ غلہ صبر است ودا
زوق طاعت کشت جوئی غمیں	سچی و شوق تو ہوئی غمیں
این سہاقل اثر باخاند	کس نہ اند پوئش جائے آں نہت
این سہاقلوں نگران تو	چلہ جو ہم سر درازن نمود
ہر طرف خواہی راغش می کنی	آں صفت پوئی بدین غش سینکشی
پوں مٹی تست کہ در فرمان تست	نفس تو در امر تو آئندہ پست
می دود در امر تو فرزند تو	کہ علم جزوت کہ کز پیش کرد
آں صفت در امر تو و این صفت	ہم در امر تست آں جو ہر دوں
آں درختیں مر تر افرمال نہ	کال درختاں از صفات یار نہ
چوں بامر تست انبیا میں صفت	ہم در امر تست انبیا میں صفت
پوں زو صفت ذخم ہر مظلوم دست	آں درشتی صفت ازہں و قوم دست

چوں: چشم آتش تو دور و شادوی  
مایہ باز چشم آمدی  
آتش انتخابوں مر دم سوزا  
آنچه از دست زار مراد فروزا  
آتش تو قصد مر دم می کند  
باز کشد دست زار مر دم زار  
آں چہ بکای چو مار و کثرت  
بار کثرت و کثرت دلی گیر و دست

(توجیہ آخر)۔ اگر باوجود اس قدر سادہ و ایضاح کے اب بھی کسی کی عقل اس جوہریت و اعراض کو قبول نہ کرے تو وہ عقل افعال کی دوسری توجیہ اس طرح سے سمجھ لے کہ یہ افعال کو ظاہر و اعراض ہیں مگر واقع میں وہ جوہر ہیں جیسے اور بھی بعض اشیاء ایسی ہیں کہ ان کو بہت عقلا نے اعراض سمجھا مگر دوسرے عقلاء نے ان کے جوہر ہونے کا دعویٰ کیا۔ جیسے قدماء میں کیفیت شمع میں اختلاف ہے کہ آیا وہ کیفیت مشوم سے محکف ہو کر شامہ کی مدد رکھتی ہے یا مشوم ہے کچھ اجزاء منفصل ہو کر شامہ تک پہنچتے ہیں یا اب متاخرین میں بعض فلاسفر نے نور شمس وغیرہ کو جس کو اب تک عرض کیا جاتا تھا۔ جوہر مانا ہے۔

پس اسی طرح ممکن ہے کہ جب آدمی سے کوئی طاقت یا موسیت صادر ہوتی ہو تو اس عامل سے کچھ اجزاء جوہر یہ غیر مبصر و لاعلم طیبہ یا خبیثہ حاملہ لطیفہ اہل منفصل ہو کر دوسرے کسی عالم میں کسی طریق سے منتقل ہو جاتے ہیں اور وہ وہاں صورت مناسبہ ملحوظ رہتے ہوں اور قیامت میں وہی معروض اور موزوں ہو جائیں اور بعض اہل کشف سے جو معقولی ہے کہ انہوں نے غفلت خانہ میں سے پانی اٹھا ہوا دیکھا اور آنکھیں بند کر لیں کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ ان قطرات میں مجھ کو زمانہ کا نقش نظر آتا ہے۔ سو جب شیئیں کہ اس میں پانی میں ان ہی اجزاء میں سے بعض اجزاء موجود ہوں اور وہ بہت نہایت ان اجزاء میں حالی ہو اور اسی طرح انکو مشوق ہو گئے ہوں اور میں نے اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے قولہ تعالیٰ و وجد و اما عملوا حاضرہ کی تفسیر میں سنا ہے کہ ہر عمل کی ہیئت بھی قیامت میں نظر آوے گی۔ مثلاً چور چوری کرتا ہوا نظر آوے گا زانی زانیہ کرتا ہوا سو جب شیئیں



کہ وہ بھی اجزاء اس ہیئتِ نظر تو ہیں اور ان اجزاء کی عقلِ عامل کی سی ہو اور اسی محسوس کے بصر میں خاصیتِ خرواشی کی پیدا ہو جاوے کہ وہ اجزاء خوب بڑے بڑے ہوں اور ان عامل کے برابر دشت میں نظر تو ہے واللہ اعلم اور اس توہین کی بنا پر موانع کے نظام میں انکوائری سے تجسس اور ناہنجارز م اہل ظاہر کے ہو گئے۔

(افادہ) چونکہ یہ کیفیت عرضِ اعمال کی یعنی ان کا تصور جو میرے میں مطلق بقا اور اللہ و اسما ہے اس لئے اس قول کو اور منی الا قول کہا گیا یہ سار سالہ کا تسمیہ اس پر دال ہے۔ واللہ الحمد علی ما علم و افہم۔

### ضمیمہ نمبر ۴

## محاسن اسلام و قرآن کے متعلق غیر قوموں کی شہادتیں

جو اس مصرعہ کے مصداق ہیں الفضل ما شهدت به الاعداء

(الف) منقول از اخبار وکیل ۱۸ جون ۱۹۱۳ء

اسلام کے واجبات اور قرآنِ فضیلت حفظِ صحت نہ چرمنی کے مشہور علمی رسالہ "دی ہائف" میں نامور جرمن فاضل اور مستشرق علامہ جواکیم وی یولف نے اسلام کے واجبات اور قرآنِ فضیلت پر ایک نہایت قابلِ قدر مضمون لکھا ہے جس کی نقل ذیل میں ہے وہ تحریر کرتا ہے کہ دین اسلام کے اصول و عقائد قواعد کو اگر بظہرِ غائر مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت روز روشن کی مانند ظاہر ہو جاتی ہے کہ موجودہ مسلمان انکی پابندی سے کوسوں دور ہیں اور اگر مسلمانوں میں کوئی ایسی الواعزم روح پرورہ غیب سے شہود میں آئے جو ان کو از سر نو اسلام کے اصلی اور صحیح مرکز پر لے آئے تو اس میں کلام نہیں کہ انکی قوت کا طرہ و افتاد آسمان تک جا پہنچے اور سیاسی اعتبار سے نہ سنی اخلاقی اجتماعی اور علمی پہلو سے وہ دنیا کی مسئلہ پر ایک نہایت اہم مہرہ بن سکتے ہیں مجھے اس وقت

اسلام کی سیاسی اہمیت سے ۔ اور جس کے بعد میں یہ فلسفہ کے ایک نئے میں پہلو پر غور کرنا چاہتا ہوں جس پر اس وقت تک شاید کسی نے غور نہیں کیا۔ یہ پہلو ان الکلام و قوانین سے تعلق رکھتا ہے جو قرآن کریم نے حفظانِ صحت اور تندرستی کے متعلق دیتے ہوئے والوں پر فرض لگائے ہیں جن میں نہایت وثوق کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ روئے زمین کی تمام کتبِ سماوی پر قرآن کو اس لحاظ سے خاص امتیاز حاصل ہے اگر ہم شاندار کلمہ سادہ و سادہ و قرآن حفظانِ صحت پر نظر کریں جو قرآن کریم میں مذکور ہوئے ہیں اور پھر اس امر پر غور کریں کہ ان کی پابندی کرنے والوں کو جنت الفردوس کے مستحق قرار دینے میں اس کی کیا عظمت ہے تو ہم پر روشن ہو جائے گا کہ امر یہ صحیح آسمانی اور کلامِ ربانی ساکنانِ ایشیا کہ نہ ہوتا ایشیا و کاسراہا آخرین خطہ زمین پر۔ پ کے حق میں اور بھی بلاخبر ہو گیا ہوتا۔ اسلام نے صفائی اور پاکیزگی اور پاکیزگی کی صفات و صفات کو مذکور کے جرمِ جہالت کو مصلکِ صدمہ پہنچا دیا ہے جس کی اور وضو کے واجبات نہایت دور اندیشی اور مصلحت پر مبنی ہیں۔

حاصل میں تمام جسم اور وضو میں ان اعضاء کا پاک صاف کرنا ضروری ہے جو عام کاروبار یا چلنے پھرنے میں کھڑے رہتے ہیں منہ کو صاف کرنا اور دانتوں کو مسواک کرنا پاک کے اندرونی گرد و غبار وغیرہ کو دور کرنا یہ تمام حفظِ صحت کے لوازم ہیں اور ان واجبات کی بڑی شرط آبِ رواں کا استعمال ہے جو فی الواقع جراثیم کے وجود سے پاک ہوتا ہے حضرت محمد ﷺ نے لحمِ خنزیر میں اور بھٹے ممنوع جانوروں کے اندر امرامیں ہیضہ و تانِ فالین وغیرہ کا خطرہ دریاقت کر لیا تھا حیوانات کے ذبح کرنے کا جو طریقہ شارع اسلام نے تلقین کیا ہے وہ بہت ضروری اور اہم ہے گری اور حدت جانوروں کے خون میں موادِ فاسد پیدا کرتی اور ہزار ہا ایسے ماریوں کا باعث ہوتی ہے جو نسلِ انسانی کے سمِ قاتل کا حکم رکھتی ہے ایسے صار جانوروں کے جراثیم پیدا کرتے ہیں اس لئے ذبح کرنے کے عمل میں جانور کے خون کا کثرت سے خارج ہونا لازمی ہے غسل اور وضو سے جو صفائی اور پاکیزگی حاصل ہوتی ہے اور حفظِ صحت کی ان دو شرطوں کے بعد تیسری اہم اور قابلِ قدر شرط درخش

۱۔ معافی کی ہے۔ ۲۔ جو نہایت اُپنی ہے۔ ۳۔ ماحول کے لیے۔ ۴۔ سے دور رہی ہوئی ہے۔

نہا میں قیام۔ من، تعداد و چوکی مرطعات اعلیٰ حکمت فعلی اور قدر پر مبنی ہیں۔ اُن پر عمل  
یورپ میں اسلامی نظام اور حق ہو گا تو ہمیں : مسکنی و درخش نے سے کی نئی وراثتی / منتقلی پیدا نہ  
کرنا پڑے گی، ثقیل و ثقل کے اندر ملک میں کثرتی جسم کے اندر چرخی زیادہ پیدا ہوتی ہے اور مجدد میں انہوں  
کا اندر مرد و نیکر : معاصر، ایک خاص شش کے ساتھ پھیلا اور ایسا : من سب قرآنی فی مسئلہ توں کو دور  
نکارت ہے اسلام میں تعداد و ذرائع کی اہمیت قدر کی کسی نسل کی ناقص اور فی نقصان سے محفوظ  
رہنے کیلئے ایک بے نظیر اصول ہے جس کی ہمیں : دل سے قدر کرنی چاہیے یہ ایک ایسا اصول ہے  
کو اُردو قت ضرورت اس کی پیدا کی جائے تو جس سے مسعد و آمد و قائل میں فعل اور انداز ہوئے  
و اسلئے امر : غرض یہ انہیں : نے پاتے آپ ایشیہ : میں عمر سیدہ : شریہ : لائیاں بہت کم پائیں گے جو  
نیز وہ عمر شک : ہی نہ ہونے کے سبب ہستی کی تکلیف و دوسرا : ہی میں جلا : ہوں و حیات : مسکرت : کو  
حرام قرار دیا : اسلام کا انداز : احسان ہے کہ جس کے ہمارے اس سے انسان کبھی سکد : ش نہیں ہو سکتا  
اور ہم عدیت : تقدیب و تمدن : یعنی اقوام یورپ کو اس بارہ میں مسعد : ہوں پر مسعد کرنا : لازم ہے حیات  
مسعد : کو ایک بے حقیقت : سمجھنا اور جان کی مطلق پروا کرنا : جس کے ساتھ ایک جادو : مطلق ہستی  
کا پختہ : اعتقاد بھی نکاح : ہے اور مزید برآں حفظ : صحت کے قدرتی و فطرتی اصول و قوانین جن میں  
انسانی قدر و ثمر : کو پنہ بھی : داخل نہ ہو۔ یہ تمام باتیں جسم : انسانی کی طاقتوں اور قوتوں کو مدت : دراز  
شک : معنی و سالم و مضبوط : مستحکم : رکھنے کے لئے نہایت : سوز اور یقینی : اسائل ہیں۔

ہائیں برسرِ اُردیشیا، انھیں ختم نہیں ہیں ہم پر مہرِ جب فوقیت رکھنے کے پوجو و اکثر امور میں ہم اہل  
یورپ سے بہت نہیں ماندے، ہے قاسم کے خاص وجہ ہیں ختمہ ان کے ایک امر میں مختلف قوموں کا  
پاکسی قتلہ بھی ہے جن میں۔ اکثر کو سلام کے ساتھ موہو مسما تعلق ہے اور ایک قسم یہ بھی  
ہے کہ نا اعلیٰ عربی النسل مسلمانوں کی سوسائٹی میں دوسرے قوموں کی عورتوں کا عقد نکاح سے  
مذہب سے داخل ہو جانا بھی ہے۔ جہتِ عہد کے فساد کا موزوں ہوا ہے اور یہ قانونِ قدرت ہے کہ

کامل حج وہی ہے جو خاص بھی ہو۔ ہر حال اسلامی تعلیمات کی یہ بڑی فضیلت اور منزلت اعلیٰ من القس ہے بالخصوص انتظام انسان و اقوام کے لحاظ سے اس کے اصول اور بھی قابل قدر اور بائق تحسین ہیں اس موقع پر یہ سوال قدر قابل میں پیدا ہوتا ہے کہ حسب مسلمانوں میں اسلام عملی صورت میں آجکل کیسے ہی موجود نہیں۔ ہے اور اسکی بجوی ہوئی ہیئت نے اپنے گردوں کو تنزل اور ضلالت و جہالت کے عیش غار میں داخل کر دیے تو آخر ان کا انجام کیا ہو گا۔ ہمارے نزدیک اس کے ساتھ ہی یہ سوال بھی ہونا چاہیے کہ اگر اسلام نہ ہو تو ان قوموں کو مون کا جواب مسلمان کسلائی ہے کیا حشر ہو سکتا تھا اور ان ہی قوموں پر کیا منحصر ہے ہمیں خود اپنی نسبت یہ سوال کرنا چاہیے کہ اگر اسلامی تہذیب و دنیا میں جلوہ لگن نہ ہوتی تو ہماری کیا کیفیت ہوتی آئیں احسان مندی کی رو سے ہم پر واجب ہے کہ عربی علوم و فنون نے ہمارے علوم و فنون پر جو حیرت انگیز اثر ڈال ہے اس کو فراموش نہ کریں اگر عربوں نے فلسفہ و منطق کا اپنی زبان سے ترجمہ نہ کیا ہو تا اور پھر عربوں کی معرکتہ آثار و تالیفات و تصانیف و فنی زبان میں ترجمہ ہو کر ہم تک نہ آئی ہوتیں تو ہمیں اس فلسفہ کی اصل یونانی کتابوں کے حصول سے بہت مدت پیشتر ہی اسکا علم کیونکر ہو سکتا چند سو سال قبل ہی کا زمانہ لیجئے یورپ کے تشکھن علوم کا چشمہ شیریں اندر اس کے عربی اسلامی و ذالعلوم تھے اور حج پوچھو تو آج بھی جب کہ اسلام رو بہ تنزل ہے ہم اسلام کے مابین علوم سے بہت کچھ اخذ کر سکتے ہیں۔ فقط۔

(ب) مقتول از غبار مدینہ ۹۔ مارچ ۱۹۱۷ء ۱۹ء ۶۔

مختبر اسلام سے ایک جرمنی ڈاکٹر کی عقیدت : جرمن کے مشہور ڈاکٹر کوخ نے ایک مضمون اخبار الصبح میں لکھا تھا جس کا اقتباس ہم یہاں نقل کرتے ہیں۔ تاکہ یہ ظاہر ہو کہ حدیث شریف کی جو تعلیم ہے وہ ایسی مقبول ہے کہ ہر ایک سلیم الفطرت انسان خواہ وہ کئی مذہب و ملت کا ہو اسکو قبول کرتے گا۔

بالکل غور لگھاتا ہے کہ اس وقت سے مجھ کو کتنا دور چاہا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کیا عطا فرمایا ہے اور کیا ہے اس وقت سے میں عظیم الشان نبی (یعنی محمد ﷺ) کی خاص طور پر تکریم و تہنیت کرتا ہوں اس اعتراف کی بنا میں مجھ کو انہیں کے مبارک قول کی قرعہ خوردگی و تعلق و اتصال میں نے اس کی وہ حدیث پڑھی جس کا مفہوم یہ ہے کہ جس شخص میں اتنا کمالات و کمالات کو ساقط ہوا جو وہ چھ مرتبہ پائی ہے اور ایک مرتبہ منی سے یہ حدیث و کتب پر بھیجے خیال آیا۔ محمد (ﷺ) عظیم الشان پیغمبر کی شان میں فضائل کوئی نہیں ہو سکتی۔ ضرور اس میں کوئی مفید واقعہ ہے۔ اور میں نے منی کے قصروں کی یہ پائی تھیں کہ ہر ایک عنصر کا وہ الکلب میں اللہ تعالیٰ شرف الیہ ائمہ میں نوشادر کے تجارب کی نوبت آ رہی تھی مجھ پر آشکاف ہو گیا کہ اس میں کتنی عطا فرمائی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے منی سے تہنیت و تکریم کی بہت زیور عطا فرمائی اس کی وجہ یہ ہے کہ نوشادر بیوش منی میں موجود رہتا ہے اور اگر آپ نے منی نوشادر ہی سے نہ ہونے کی بدولت فراموشی تو اس اوقات اس کا مفعول غیر ممکن ہوتا اس لئے منی جو بہت دور ہے جہاں پانی جاتی ہے وہاں کی صفائی لینے بہرہ بن ذریعہ صفائی تھا اور اسی طرح آنحضرت ﷺ کی حدیث المعصی میں هیچ جہنم فاطمہ احمرھا بالماء پر ایسا ہوتا کرتے تھے حالانکہ آپ کی غرض اس امر سے یہ تھی کہ سفر ایسی عمارت کا حاجت آب سرد سے کہو چنانچہ اب تحقیقات نے واضح کر دیا ہے کہ عمارت کا حاجت صرف ٹھنڈا پانی ہی نہیں ہے بلکہ ہر قاب ہے غرض کہ آنحضرت ﷺ کی بہت سی حدیثیں منی صوب کی جان نور اصل الاصول میں نور تحقیق و تمییز انکی صداقت کاملہ کا اظہار کرتی ہے۔ میں اس پیغمبر کا ادب و احترام کرتا اور کہتا ہوں انکی صداقت کاملہ کا اظہار کرتی ہے میں اس پیغمبر کا ادب و احترام کرتا اور کہتا ہوں کہ اہل اے آفرینش تو م سے اب تک کوئی طیب و عظیم دنیا میں آپ کا ہم پلہ پیدا نہیں ہوا۔

اللہم صلی علی محمد و علی آل محمد وبارک وسلم

(ن) منقول از اخبار وحدت ۲۔ فروری ۱۹۶۲ء ۱۱۱ ج ۲۔

## قرآن تمام آسمانی کتابوں میں بہترین کتاب ہے

ڈاکٹر مورلیس نے جو فرانس کے نامور اہل علم مستشرق اور ماہر علوم عربیہ ہیں اور جنہوں نے گورنمنٹ فرانس کے حکم سے قرآن کریم کا ترجمہ فرانسیسی زبان میں کیا تھا اپنے ایک مضمون میں جو "لابارول فرانس رومان" میں شائع ہوا تھا ایک اور فرانسیسی مترجم قرآن موسیو سالمان ریٹاش کے اعتراضات کا جوابات دیتے ہوئے لکھتا ہے۔ قرآن کیا ہے؟ قرآن اگر کوئی ایسی منقبت ہو سکتی ہے جس پر ہمیں کروڑ (چالیس کروڑ مولف) انسان فخر کر رہے ہیں وہ یہی ہے کہ مقاصد کی خوبی اور مطالب کی خوش اسلوبی کے اعتبار سے یہ کتاب تمام آسمانی کتابوں پر فائق ہے بلکہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ قدرت کی اذلی عنایت نے انسان کے لئے جو کتابیں تیار کی ہیں ان سب میں یہ بہترین کتاب ہے۔ اس کے نفع انسان کی خیر و فلاح کے متعلق فلاسفہ یونان کے نفوس سے کہیں اچھے ہیں اس میں آسمان و زمین کے بنانے والے کی حمد و ثنا کھری ہے خدا کی عظمت سے اس کا حرف لبریز ہے جس نے چیزیں پیدا کی ہیں اور ہر ایک چیز کی اس کی استعداد کے مطابق رہنمائی کی ہے

(پیام آمین)

(د) منقول از اخبار وحدت ۸۔ فروری ۱۹۲۵ء ۲۶ ج ۲۔

مسٹر آرٹھ ہاٹ نے اسلامک ریویو ماہ مئی ۱۹۱۶ء میں لکھا ہے۔

"وہ اسباق جو ہم عہد نامہ حقیقی اور عہد نامہ جدید سے یہودیوں کے توسط سے سیکھتے ہیں (نصف یورپ ایک یہودی یعنی جناب مسیح اور پتیہ نصف ایک یہود یعنی جناب مریم کی پرستش کرتا ہے) ہمیں اپنی نوع انسان کیساتھ انسانیت سے پیش آنا اور تمام لوگوں کے خیالات کا احترام کرنا سکھاتے ہیں لیکن قرآن نے جس کو ایک ساریاں کے فرزند نے لکھا مسلمانوں کو نہ صرف زبردست جنگ آرائی سکھائی بلکہ پرائیویٹ زندگی میں ہمدردی، خیرات، فیاضی، شجاعت اور مسلمان نوازی کا سبق پڑھایا۔

(د) منقول از اخبار وحدت ۸۔ فروری ۱۹۴۶ء ص ۲۔

یہ کتاب لکھی گئی ہے کہ قرابتِ نزدیکی، اُنیل۔ جسے پانچ من ڈھکے ہیں۔ یہ قرآن کتاب کل جس میں پروردگار (جسٹریٹ) کا نام ہے۔ ۱۲) تورات کے نزدیک اُنیل اور یہ وہی وہ تمام پڑھ کر دیکھنے کے قرآن شریف ہی قابلِ قبول اور اہمیت کی کتاب ہے جس کی کتاب اہل کتاب اور اہل کتاب قرآن (اگرچہ پڑھتے تو بھی اور ایمان کی کتاب جس کی بات سے دل باغ باغ ہو جاتا ہے قرآن شریف ہی ہے)

(و) منقول از اخبار وحدت ۸۔ فروری ۱۹۴۶ء ص ۲۔

پروفیسر انور ذی الہم اے ایم اے نے اپنی تالیفات و لکھنؤ میں اس کی آف پر شیعہ (تاریخ ادبیات ایران) میں شند اور ستارہ قرآن پر غور کرنا اور اس کے مفہوم و معانی کے سمجھنے کی کوشش کرتے ہوئے میرے دل میں اس کی قدر و منزلت زیادہ ہوتی جاتی ہے لیکن شند و ستارہ کا مطالعہ ہر ایسی حالتوں کے کہ اس علم اور وہاں یا تحقیقی کتاب یا ای قسم کے دیگر اغراض کے لئے پڑھا جائے طبیعت میں جگان پیدا کرنا اور بار خاطر ہو جاتا ہے۔

(ز) منقول از اخبار وحدت ۸۔ فروری ۱۹۴۶ء ص ۲۔

انٹرنیٹ پر پڑھنا یا کتاب کی جلد ۱۶ صفحہ ۹۹ میں لکھا ہے۔ قرآن کے مختلف حصص کے مطالب ایک دوسرے سے بالکل متفاوت ہیں بہت سی آیات دینی و اخلاقی خیالات پر مشتمل ہیں۔ مظاہر قدرت تاریخ انسانیات انبیاء کے ذریعہ اس میں خدا کی عظمت مہربانی اور صداقت کی یاد دہانی ملتی ہے۔ بالخصوص حضرت محمد ﷺ کے واسطے سے خدا کو واحد اور قادر مطلق ظاہر کر گیا ہے۔ ہر قسم کی اور حکومت کی پرستش کو (جیسا کہ جناب مسیح کو خدا کا بیٹا سمجھ کر پوجا جاتا ہے) بے غلط و جائز قرار دیا گیا ہے قرآن کی نسبت یہ بالکل جھوٹا ہے کہ وہ دنیا بھر کی موجودہ کتابوں میں سب سے زیادہ پر حجاج کتاب ہے۔

(ح) منقول از اخبار وحدت ۸۔ فروری ۱۹۴۶ء ص ۱۲۔

ڈانٹر کہتے ہیں: ”۱۸۷۷ء میں بیٹیت صدر تعلیم کلیسائے انگلستان ایک تقریر کی تھی جو ای زمانہ میں لندن کانفرنس میں شائع ہوئی تھی اس تقریر کا خلاصہ یہ ہے کہ اسلام کی بنیاد قرآن پر ہے جو تمدن کا جھنڈا اڑاتا ہے جو تعلیم دیتا ہے کہ انسان جو نہ جانتا ہو اس کو سکھے جو بتاتا ہے کہ صاف کپڑے پہناو اور صفائی سے رہو جو حکم دیتا ہے کہ استقلال و استقامت لازمی فرض ہے۔ بے شبہ دین اسلام کے تمام اصول ارفع ہیں اور اسکی خصوصیات شانعلی و در تمدن سکھاتی ہیں۔“

(ط) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ج ۲۶ ص ۲۔

”بربریت یکجہز“ میں یہ فقرات موجود ہیں۔ اسلامی قانون کا یہ تعریف اصول پر مشتمل ہے اور زیادہ قابل تعریف یہ امر ہے کہ اسے ان اصول کی تعلیم و انجام دہی کی ذمہ دہی حاصل ہے۔ حاکم میں کامیابی حاصل ہوتی ہے۔ شریعت اسلام نہایت اعلیٰ درجہ کے عقلی احکام کا مجموعہ ہے جن فضائل و اعلیٰ کی اس میں ہدایت کی گئی ہے وہ ایسے ہرگزیدہ اور شائستہ ہیں کہ کسی مشورہ مسکمی نہیں کی بدایتیں بھی انکا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔

(ی) منقول از اخبار وحدت ۸ فروری ۱۹۲۵ء ج ۲۶ ص ۲۔

مسزہ ذیل جس نے قرآن شریف کا ترجمہ شائع کیا۔ لکھتا ہے جتنا بھی ہم اس کتاب (قرآن) کو تلاوت کرتے ہیں اسی قدر پہلے مفاد اسکی نامرغوبی جتنے نے پہلوؤں سے اپنا رنگ بھاتی ہے لیکن فوراً ہمیں مسخر کر لیتی۔ تحیر مادی اور آخر میں ہم سے تعلیم کر آکر چھوڑتی ہے اس کا طرز بیان باعتبار اس کے مضامین و اغراض کے عظیم علمی شان اور حدیہ آمیز ہے اور باجاء اس کے مضامین کی نہایت در نعت تک پہنچ جاتے ہیں۔ غرض یہ کتاب ہر زمانہ میں اپنا پر زور اثر دکھاتی رہے گی۔



## تمت

رسالہ بتما مہا تمت الجلد الثالث الذی بتمامہ ثم اصل الکتاب  
و نحمدہ اللہ الذی عندہ ام الکتاب واللہ عندہ حسن الثواب  
وزمان الختام۔ اول شہر اللہ محرم الحرام ۱۴۳۵ ھ سید الانام  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ العظام والصحابۃ الکرام مدی  
اللیالی والایام۔ ابدًا ابدًا لا انقضاء ولا انصرام۔ قد۔